

قال تعالى قراناً فوقها وليقرا على المكملين وقراناً من انزلنا  
 چوں آیت موصوالت برافیت تعلیم تدیجی برعاندس

حاضر باشد یا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی دینی که مثل است بر  
 مقاصد و مبادی و پس بتابع الی غیر المزمور و صحیفه شهریه که متدرج است بتدرج مشهور

# السادی

نمبر ۱۲ بابست ماه ربیع الثانی ۱۳۴۵ هـ جلد ۲

که جامع است انواع علوم دینی را برائے هر طالب جادی و مذکر است و در مجلس تادی  
 و مکن است برائے هر جامع و صادی و بصورت ترجمه رساله مرغیب و تهذیب الی عظم  
 و مصلح عقلیه و کلیه دشوی و تشریف که اکثر آن استفادست از نگاه اشاراتی  
 یعنی خاتمه بشر فی امدادی و با دارة محمد عثمان عامی و در هر ماه اسلامی  
 در مطبع مجبوظ المطابع الکتر پریس دلی مطبوع گردید

از کتابخانه اشرفیه برهمنی کلکتہ و در تبریک و تبریک و تبریک



# فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ربیع الثانی ۱۳۲۵ھ

جو بہ برکت دُعا رحیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم العالی  
کتاب خانہ اشرفیہ درسیہ گلان ہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	اتحادیہ التہذیب ترجمہ ترغیب و ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحاق صاحب سلمہ	۱
۲	تہلیل المواعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم	۵
۳	المصالح العقلیہ	اسرار شریعت	ایضاً	۱۳
۴	کلید یشتوی	تقویٰ	ایضاً	۲۵
۵	المشرف بعرفۃ احادیث التقدیسات	حدیث	ایضاً	۳۳
۶	امیر الروایات فی حبیب الحکایات	قصص و سیر	مولوی حبیب صاحب مع حاشیہ حکیم الامتہ مولانا زکی مدظلہم	۳۷

## دُعائے صحت کی درخواست

ناظرین الہادی سے درخواست ہے کہ جناب ماسٹر محمد ضمیر الدین صاحب صدیقی اکبر پوری کلکتہ  
دُعائے صحت فرما دیں۔ ماسٹر موصوف کا تعلق راندیر یہ ہائی اسکول ننگون کی اور آجکل بوجہ زیادتی علالت  
رخصت لیکر اپنے وطن مالون اکبر پور ضلع فیض آباد میں تشریف رکھتے ہیں۔ تقریباً چھ ماہ سے بخار  
کھانسی کی شکایت ہے کچھ روز سے پانوں پر درم ہو گیا ہے۔ علاج میں امکانی کوشش ہو رہی ہے۔ آپ  
حضرت حکیم الامتہ مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم سے بیعت ہیں۔ ذاکر شاغل ہیں۔ اور  
حضرت وہلا کی تالیفات کا ہمیشہ مطالعہ کرتے رہتے ہیں خصوصاً موعظ سے ماسٹر صاحب کے خاص  
عشق ہے۔ رنگون میں اشاعت حق میں دل و جان سے کوشاں رہتے ہیں اور آپ کی ذات ننگون  
کی جماعت اہل حق کیلئے نہایت مفید ثابت ہوئی ہے۔ حق تعالیٰ شاء اپنے فضل و کرم سے ماسٹر صاحب  
موصوف کو جلد صحت عطا فرماوے اور آپ کی دینی خدمات کا سلسلہ ہمیشہ قائم رہے۔ آمین ختم آمین



یہ آیت شریفہ نازل ہوئی ہے اصبر و اوصبر و اوصبر و اوصبر۔ ترجمہ خود صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر دلاؤ اور جہاد کی انتظاری میں پڑے رہو میں نے عرض کیا نہیں فرمایا میں نے حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا جہاد نہیں تھا کہ سرحدی انتظام اسکا کیا جاتا لیکن وہ تو نماز کے بعد نماز کا انتظار کرنا ہے اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے۔

اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرماتے تھے کہ نماز پر بیٹھنے والا (یعنی نماز کی انتظار میں بیٹھنے والا) مثل قنات (یعنی نماز میں کھڑے ہونے والے) کے ہے اور جب سے اپنے گھر سے نکلا ہے نماز پڑھنے والوں میں لکھا جائیگا جنتک کہ گھر کو واپس ہو اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور امام احمد وغیرہ نے اس سے زیادہ طویل بیان کیا ہے کچھ الفاظ برے ہوئے ہیں اور پہلے تمامہ گزر چکی ہے۔

اور ان عورتوں میں سے جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی ایک عورت سے مروی ہے کہتی ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور جناب کے ساتھ کچھ نبی سلمہ کے اصحاب بھی تھے ہم نے آپ کی خدمت میں کہانا پیش کیا آپ نے تناول فرمایا پھر ہم نے وضو کا پانی پیش کیا آپ نے وضو کیا پھر اپنے اصحاب کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمانے لگے کیا میں تم کو گناہوں کے کفارات نہ بتاؤں صحابہ نے عرض کیا بیشک فرمائیے ارشاد فرمایا ناگوار یونگی حالت میں وضو کا کامل کرنا اور مسجد یونگی طرف کثرت سے قدم رکھنے اور نماز کے بعد نماز کی انتظار کرنا اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اسکی سند میں ایک راوی ہے جسکا نام نہیں لیا باقی راوی ایسے ہیں کہ سند صحیح میں حجت یجاباتی ہے۔

## صبح اور عصر کی محافظت کی ترغیب

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ



علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دو ٹہنڈی نمازین پڑھیں جنت میں داخل ہوگا اسکو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو زبیر عمارہ بن رویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہرگز کوئی شخص نار دوزخ میں داخل نہیں ہوگا جس نے آفتاب نکلنے سے پہلے اور آفتاب غروب ہونے سے پہلے پڑھی یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھی اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابومالک اشجعی اپنے باپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے صبح کی نماز پڑھی وہ اللہ کے ذمہ ہے اور اسکا حساب اللہ کے سپرد ہے اسکو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اسکے راوی تمام سند صحیح کے راوی ہیں سوائے ہیشیم بن یمان کے اس میں کلام کیا گیا ہے اور اس حدیف کے شواہد بہت ہیں اور ابومالک کا نام سعد بن طارق ہے۔

اور حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے صبح کی نماز پڑھ لی وہ اللہ کے ذمہ میں داخل ہو گیا پس اللہ پاک اپنے ذمہ میں تم سے کچھ سوال نہ کرے اس واسطے کہ جس شخص سے اپنی ذمہ داری میں سے کچھ مطالبہ فرمائیں گے ضرور اسکو کپڑے لٹائے اور اسکو اوندھے منہ دوزخ میں ڈال دیں گے۔ اسکو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابوبصرہ غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ جنس میں عصر کی نماز پڑھی اور فرمایا یہ نماز تم سے پہلے پر بھی پیش کی گئی تھی انھوں نے اسکو ضائع کر دیا تھا اور جس شخص نے اسپر مداومت کی اسکو دو گنا اجر ہے اسکو نسائی نے روایت کیا ہے (جنس ایک راستہ کا نام ہے)

اور حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے صبح کی نماز جماعت سے پڑھی وہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں داخل ہو گیا پس تم اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں خیانت نہ کرو اسواسطے کہ جس نے



اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں خیانت کی اللہ تعالیٰ اسکو طلب فرمالیگا یہاں تک کہ اسکو مونہہ کے بل اوندھاؤا لیگا اسکو امام احمد اور بزار نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر اور واسطہ میں اسکے مثل روایت کیا ہے اور اسکے اول میں ایک قصہ ہے اور وہ یہ ہے کہ حجاج نے سالم بن عبد اللہ کو ایک آدمی کے قتل کا حکم دیا حضرت سالم نے اُس شخص سے دریافت کیا کیا تو نے صبح کی نماز پڑھی ہے اُس نے کہا ہاں کہنے لگے چلے حضرت سالم سے حجاج نے کہا تم کو اُسکے قتل سے کس بات نے روکا حضرت سالم نے فرمایا مجھے میرے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے صبح کی نماز پڑھ لی وہ اللہ تعالیٰ کے امن میں تمام دن کے لئے داخل ہو گیا لہذا میں نے قتل کرنا مکروہ سمجھا اُس شخص کو کہ اللہ نے اسکو امن دیدی حجاج نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہاں مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث کی سند میں ابن ابیہ ہیں اور دوسری روایت کی سند میں یحییٰ بن عبد الحمید حنفی ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات اور دن کے فرشتے تمہارے درمیان میں نوبت بنوبت آتے ہیں اور فجر کی نماز اور عصر کی نماز میں سب جمع ہو جاتے ہیں پھر رات والے فرشتے چڑھ جاتے ہیں اُن سے اُن کا پروردگار دریافت فرماتا ہے باوجودیکہ وہ خود اُن سے زیادہ جانتا ہے تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا وہ عرض کرتے ہیں ہم نے ان کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا ہے اور ہم انکے پاس پہنچے بھی تھے ایسی ہی حالت میں کہ وہ نماز پڑھتے تھے اسکو بخاری مسلم نسائی نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ کی ایک روایت کے یہ لفظ ہیں کہ رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے فجر کی اور عصر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں فجر کی نماز میں جمع ہو کر رات کے فرشتے چڑھ جاتے ہیں اور دن کے فرشتے ٹھہرے



رہتے ہیں اور عصر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں پھر دن کے فرشتے چڑھ جاتے ہیں اور رات کے فرشتے دنیا میں شب باشی کرتے ہیں تب انکا پروردگار اُن سے دریافت فرماتا ہے تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا وہ عرض کرتے ہیں ہم گئے بھی ایسی حالت میں تھے کہ وہ نماز پڑھتے تھے اور انکو چھوڑا بھی ایسی ہی حالت میں ہے کہ وہ نماز پڑھتے تھے لہذا انکو دن جزا کے بخش دیجو۔

## صبح اور عصر کی نماز کے بعد اپنے مصلے پر پیچھے رہنے کی ترغیب

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی نماز جماعت سے پڑھ کر بیٹھا ذکر اللہ تعالیٰ کا طلوع آفتاب تک کرتا رہا پھر دو رکعتیں پڑھ لیں اسکو ایک حج ایک عمرہ کے برابر ثواب ملیگا حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ رمل کا رمل اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

۱۸۸

اور انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واللہ یہ امر کہ میں اللہ کا ذکر کرنے والوں کے ساتھ صبح کی نماز سے طلوع آفتاب تک بیٹھوں مجھکو اس سے زیادہ محبوب ہے کہ نسل اسمعیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام میں سے ۴ آدمیوں کو آزاد کروں اور یہ کہ ذاکرین کے گروہ کے ساتھ نماز عصر سے آفتاب کے غروب ہونے تک بیٹھوں مجھکو محبوب ترین ہے اس سے کہ چار آدمیوں کو آزاد کروں اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے دونوں جگہ یہ کہا ہے کہ مجھکو اس سے زیادہ محبوب ہے کہ اولاد اسمعیل سے ایسے چار آدمیوں کو آزاد کروں جنہیں میں ایک کافران بہا ۱۲ ہزار درہم ہوں اور اسکو ابن ابی دنیا نے نصف اول (یعنی نماز صبح کے بعد) کو ذکر کیا ہے مگر انھوں نے کہا ہے مجھکو تمام اس مخلوق سے محبوب تر ہے چیر آفتاب نکلتا ہے۔

اور اسہل بن معاذ اپنے باپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی نماز کے وقت اپنے مصلے پر



بیٹھا رہا یہاں تک کہ اشراق کے نوافل پڑھے بجز کلمہ خیر کے کچھ بات نہ کری اسکی تمام خطائیں معاف ہو جائیں گی اگرچہ سمندر کے جھاگوں کے برابر ہوں اسکو امام احمد ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے یہ الفاظ ہیں جو شخص صبح کی نماز پڑھ کر بیٹھا ذکر خدا آفتاب نکلنے تک کرتا رہا اسکے واسطے جنت واجب ہوگئی صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو تینوں نے طریق زیاد بن ثابت سے بروایت سہل روایت کیا ہے اور میں حسن جانتا ہوں اور بعضوں نے اسکو صحیح بھی کہا ہے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک یہ کہ میں بیٹھ کر اللہ کا ذکر کروں اور اسکی تکبیر تحمید تسبیح تہلیل طلوع آفتاب تک کروں مجھکو اس سے زیادہ محبوب ہے کہ اولاد اسمعیل سے دو آدمیوں کو آزاد کروں اور عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک بیٹھنا زیادہ محبوب ہے اس سے کہ اولاد اسمعیل علی نبینا وعلیہ السلام سے چار آدمیوں کو آزاد کروں اس کو امام احمد نے بروایت حسن روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے صبح کی نماز جماعت سے پڑھی پھر طلوع آفتاب تک بیٹھا ذکر کرتا رہا پھر کھڑے ہو کر دو رکعتیں پڑھیں ایک حج اور عمرہ کے ثواب کو لیکر واپس آئے گا اسکو طبرانی نے اسناد جید سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز سے فارغ ہوتے اپنی جگہ سے نہیں اٹھتے تھے یہاں تک کہ آیکو نماز اشراق کا موقع ملجائے اور فرماتے تھے جس شخص نے صبح کی نماز پڑھی پھر اپنی جگہ پر بیٹھا رہا حتیٰ کہ اسکو نماز اشراق کا موقع ملگیا وہ بیٹھنا بمنزلہ ایک حج مبرور اور عمرہ مقبول کے ہوگا اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز فضل بن موفق کے کہ اس میں کلام ہے۔

اور عبد اللہ بن غابر سے مروی ہے کہ ابو امامہ اور عتبہ بن عبد نے اُن سے



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بیان کی ہے فرماتے ہیں جس نے صبح کی نماز جماعت سے پڑھی پھر ٹھہرا رہا یہاں تک کہ اللہ کے واسطے اشراق کی نماز پڑھی وہ مثل حج اور عمرہ کرنے والے کے ہوگا کہ اسکا حج اور عمرہ کامل ہو اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے بعض راویوں میں اختلاف ہے مگر اس حدیث کے شواہد بہت ہیں۔

اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کسی جانب بھیجا تھا انھوں نے وہاں خوب مال غنیمت پایا اور بہت جلد واپس ہو آئے۔ ہم مین سے جو نہیں گئے تھے ایک آدمی نے کہا ہم نے کسی لشکر کو ایسا جلدی واپس ہوتا اور زیادہ مال غنیمت حاصل کرتا ہوا نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہم تم کو ایسی قوم نہ بتلاؤں کہ ان سے بھی زیادہ جلدی واپس ہونے والی اور زیادہ مال غنیمت لانے والی ہیں وہ قوم ہے جو صبح کی نماز میں حاضر ہوتی پھر بیٹھی خدا کا ذکر کرتی رہی یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا وہی لوگ جلد لوٹنے والے اور فضل مال غنیمت حاصل کرنے والے ہیں اسکو ترمذی نے اپنی جامع میں کتاب الدعوات میں لکھا ہے اور اس حدیث کو بزار اور ابویعلیٰ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں حدیث ابو ہریرہ سے اسکے مثل روایت کیا ہے اور بزار نے اُس حدیث میں یہ بھی روایت کیا ہے کہ کہنے والے حضرت ابو بکرؓ تھے اور اسکے آخر میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو بکر کیا تم کو نہ بتلاؤں کون جلد واپس ہونے والا اور فضل مال غنیمت لانے والا ہے وہ شخص کہ صبح کی نماز جماعت سے پڑھے پھر طلوع آفتاب تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا رہا۔

اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز پڑھا کرتے تھے چار زانو اپنی جگہ میں بیٹھے رہتے تھے یہاں تک کہ آفتاب اچھی طرح نکل آتا اسکو مسلم ابو داؤد و ترمذی نسائی نے روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ جب آپ صبح کی نماز پڑھ لیتے بیٹھ جاتے یہاں تک کہ آفتاب نکل آتا اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ان لفظوں سے روایت کیا ہے سماک ہے



مروی ہے انھوں نے جابر بن سمرہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز پڑھ لیتے کیونکر کیا کرتے تھے فرمایا جب صبح کی نماز پڑھ لیتے اپنی حلقہ آفتاب بکھنے تک بیٹھے رہتے۔

## اُن اذکار کی ترغیب بعد صبح اور عصر اور مغرب کی نماز کے کئے جاتے ہیں

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بعد نماز فجر کے اپنے پیروں کو موڑے ہوئے (یعنی جیسے نماز میں بیٹھا ہوا تھا) بات کرنے سے پہلے لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له لا ملک وله الحمد بحی ویمیت وهو علی کل شیء قدیر وشل مرتبہ پڑھا اسکے واسطے وشل نیکیاں لکھی جائیں گی اور وشل بدیان مٹائی جائیں گی اور اسکے دس مرتبے پڑھائے جائینگے اور وہ اپنے اُس تمام دن میں ہر ناگوار باتوں سے حفاظت میں رہے گا اور شیطان سے محفوظ رہے گا اور کسی گناہ کو ممکن نہیں ہے کہ اسکو اُس میں پکڑے (یعنی ہلاک کر دے) بجز شرک کے یہ لفظ ترندی کے ہیں اور حدیث حسن غریب صحیح کہا ہے اور نسائی نے اس کلمہ میں بیدہ الخیر اور بڑھایا ہے اور روایت کیا ہے کہ اسکو ہر ایک کلمہ کے بدلہ میں ایک مسلمان غلام کے آزاد کرنے کا ثواب ملے گا اور اس حدیث کو نسائی نے حضرت معاذ کی روایت سے بھی روایت کیا ہے اُس میں یہ اور زیادہ کیا ہے اور جس شخص نے ان ہی کلمات کو بعد نماز عصر پڑھا وہ اُس رات میں ایسا ہی دیا جائیگا۔

اور حارث بن مسلم تبھی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو صبح کی نماز پڑھے بات کہنے سے پہلے کہن اللهم اجرنی من النار۔ ترجمہ۔ اے اللہ مجھکو آگ سے بچا اور جب مغرب کی



نماز پڑھے تب بھی بات کرنے سے پہلے سات مرتبہ کہہ اللھم اجرانی من الناصر۔ پس اگر تو عی دن مرگیا تو تیرے واسطے آگ سے پناہ لکھی جائیگی اور جب تو مغرب کی نماز پڑھ چکے تو کلام کرنے سے پہلے کہہ سات مرتبہ اللھم اجرانی من الناصر۔ پس اگر تو اس رات میں مرگیا تو تیرے واسطے آگ سے پناہ لکھی جائے گی یہ لفظ نسانی کے ہیں اور ابو داؤد نے بواسطہ حارث بن مسلم کے انکے باپ مسلم ابن حارث سے روایت کیا ہے مصنف کہتے ہیں یہ بھی ٹھیک ہے اس واسطے کہ حارث بن مسلم تابعی ہیں ابو زرعه اور ابو حاتم رازی نے یہ بیان کیا ہے۔

اور حضرت عمارہ بن شعیب سبائی سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مغرب کے بعد دس مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا ملک لہ الحمد لله وحده دھو علی کل شیء قدیر پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس پر مسلح فوج بھیجتا ہے کہ اُسکی صبح تک شیطان سے حفاظت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اُسکے واسطے دس نیکیاں جنت کو واجب کرنے والیاں لکھتا ہے اور دس بدیاں ہلاک کرنے والیاں اُس سے مٹا دیتا ہے اور یہ کلمات اُسکے واسطے دس مومن غلاموں کے آزاد کرنے کے برابر کر دیتا ہے اسکو نسانی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے ہم اسکو صرف یسٹ بن سعد کی حدیث سے جانتے ہیں اور حضرت عمارہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع بھی ہم نہیں جانتے۔

اور حضرت ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الحمد لله وحده دھو علی کل شیء قدیر صبح کے وقت دس مرتبہ پڑھا تو اللہ تعالیٰ ان کلمات کی وجہ سے دس نیکیاں لکھتا ہے اور اُسکی دس بدیاں مٹا دی جاتی ہیں اور ان ہی کلمات کی وجہ سے دس مومن ورجہ بڑھا دیے جاتے ہیں اور یہ کلمات چار غلاموں کے آزاد کرنے کے برابر ہو جاتے ہیں اور شام تک کے واسطے اُسکی حفاظت



سلسلہ تسہیل المواعظ کا سوہوان وعظ

مستحق بہار

# مقبولیت کا طریق

منتخب از طریق القرب وعظ چہارم دعوات عہدیت

حصہ سوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبہ ماثورہ۔ اما بعد فاعوذ باللہ من الشیطان الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم  
وما اموالکم ولا اولادکم بالتی تقر بکم عندنا نفی الا من امن وعمل صالحا  
فاللک لہم جزاء الضعف بما عملوا وہم فی الغرفات امنون ۵ (ترجمہ) اور  
نہیں ہیں تمہارے مال اور اولاد کہ قریب کر دین تم کو ہمارے نزدیک مگر جو لوگ ایمان  
لائے اور اچھے عمل کئے پس انکو کئی گنا عوض ملے گا اور انکے اعمال کا اور وہ جنت کے  
محلون میں امن سے رہیں گے۔

اس آیت کے متعلق یہ مضامین ہیں۔

(۱) یہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے اس میں خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کو  
ایک بہت بڑی دولت کا پتہ اور اسکے حاصل کرنے کا طریقہ بتلایا ہے اور جو



غلطیان اس سے واقع ہو گئی ہیں اپنی تہذیب فرمائی ہے یہ حاصل ہے اس آیت کا ترجمہ سے اس دولت کا پتہ چل جاویگا مگر اول مختصر طور پر اس کا پتہ بتلاتا ہوں کیونکہ بہت لوگ اس کو دولت ہی نہیں سمجھتے اور اہل دنیا تو کیا سمجھتے اکثر دیندار بھی اس پر نظر کم کرتے ہیں اور وہ دولت قرب خداوندی ہے اور اس قرب کی حقیقت ابھی نزدیک ہی معلوم ہو جاوے گی اس کی حقیقت وہ نہیں جو لفظ قرب سے عام طور پر سمجھا کرتے ہیں اس لئے کہ وہ ان جسم کے اعتبار سے تو قرب ہے نہیں کہ فاصلہ کم ہو جائے کیونکہ اس قسم کا قرب تو جسموں میں ہوا کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی ذات جسمیت سے پاک ہے پس خدا تعالیٰ کے قرب کے یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ بندہ میں اور خدا میں فاصلہ کم ہو جائے اور یہاں سے ان لوگوں کی غلطی معلوم ہو گئی ہوگی جو صوفیوں کی صورت بنا کر ہوئے ہیں اور حقیقت میں وہ عام لوگوں میں سے ہیں وہ یہ سمجھتے ہیں کہ قرب خداوندی بھی قرب جسمانی ہے اور اس کا پتہ اس سے چلتا ہے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی نسبت اس قسم کی مثالیں بیان کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خدا تعالیٰ کو جسم سمجھتے ہیں بعض تو وہ ہیں کہ خدا کی مثال دریا سے دیتے ہیں اور مخلوق کی موج سے اور بعض لوگ دریا اور قطرہ سے مثال دیتے ہیں اور ان سے ظاہری معنی مراد لیتے ہیں بعض مثالیں اس قسم کی بزرگوں کے کلام میں بھی پائی جاتی ہیں مگر اسکے ظاہری معنی مراد نہیں ہیں بلکہ اس کی تاویل کرینگے کیونکہ صرف مثال دینے پر انکار کرنا تو زیادتی ہے خود قرآن شریف میں مثال موجود ہے کہ نور خداوندی کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاقچہ ہو کہ آہن ایک چراغ ہو اور وہ چراغ ایک شیشہ میں ہو اور اس شیشہ کی یہ حالت ہو جیسے ایک چمکدار ستارہ تو یہ مثال صرف ٹورانی ہونے میں ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ دونوں کی نورانیت برابر ہے اور یہ اس واسطے میں نے کر دیا کہ بعض لوگ یہ زیادتی کرتے ہیں کہ بزرگوں کے کلام میں غور کر کے اسکے صحیح معنی کو تو سمجھتے نہیں صرف لفظوں کو دیکھ کر ان پر کفر و بدعت کا فتویٰ لگا دیتے ہیں حالانکہ ارشاد خداوندی ہے کہ دین میں حق سے آگے مت بڑھو پس

ترجمہ الہادی سے کیا مراد ہے

حاصل صوفیوں کی غلطی ازبک سے لے کر چینی تک ہیں



بزرگوں کے کلام میں اگر کوئی مثال اس قسم کی پائی جائے تو اسکو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ کس بات میں مثال دی ہے مثلاً ہم کسی کے چہرہ کو چاند کہیں تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ اور چاند دونوں خوبصورتی میں شریک ہیں یہ مطلب نہیں ہوتا کہ چہرہ بھی اسقدر بڑا ہے جسقدر چاند بڑا ہے یا چاند میں بھی آنکھ ناک کان موجود ہیں۔ یا جیسے چاند کے ہاتھ پر نہیں ایسے ہی اس شخص کے بھی نہیں اسی طرح اگر کسی محقق بزرگ کے کلام میں خدا کو دریا اور اپنے کو قطرہ کے ساتھ مثال دی ہے جیسے مغربی کے کلام میں یہ مثال آئی ہے تو وہ کسی خاص بات میں مثال ہوگی یہ مطلب نہیں کہ جیسے قطرہ دریا سے نکلا ہے اسی طرح تم خدا سے نکلے ہو یا جس طرح قطرہ دریا میں لمباتا ہے ایسے ہی تم خدا میں لمباؤ گے لغو باشد افسوس ہے کہ آجکل ہماری یہ حالت ہے کہ جنھوں نے ایک پارہ قرآن کا بھی نہیں پڑھا وہ بھی اس شعرون کو پڑھتے اور سنتے ہیں اور ان پر جھوٹے ہیں حالانکہ وہ انکو خاک بھی نہیں سمجھتے اگر کچھ سمجھتے ہیں تو یہی کہ خدا دریا کی طرح پہلا ہوا ہے اور ہم اس سے نکلے ہیں اور یہ سمجھکر اپنا دین برباد کرتے ہیں ایسے شعرون کا ان لوگوں کے سامنے پڑھنا بھی جائز نہیں اور اس ممانعت کے حکم سے کوئی تعجب نہ کرے دیکھئے امت کے حکیموں نے یہاں تک احتیاط کی ہے کہ بعض لوگوں کے لئے حج کو ناجائز کہہ دیا ہو مثلاً ایک ایسا شخص ہے جسکے پاس راستہ کا خرچ بھی نہ ہو بیوی بچوں کے دینے کو بھی کچھ نہ ہوا سکے لئے سفر حج بالکل ناجائز کہا جاوے گا اور یہ بھی کوئی تعجب کی بات نہیں دیکھو ٹھیک دوپہر کے وقت نماز پڑھنا حدیث کی رو سے ناجائز ہے حالانکہ نماز کتنی بڑی عبادت ہے اسی طرح عید کے روز روزہ رکھنا حرام ہے بات یہ ہے کہ ہر عبادت میں کچھ شرطیں ہوتی ہیں تو حج جائز ہونے کی یہ شرط ہے کہ اہل و عیال کا حق ضائع نہ ہو اگر انکا حق ضائع ہوا تو حج کرنا جائز نہیں اور حج کے واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ حج کا پورا خرچ پاس ہو اگر خرچ پاس نہ ہو تو اسی طرح واجب نہیں ہوتا اب سنئے کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جو شخص حج کی طاقت نہیں

زینت کے لئے کلام کے ثلث  
عارف بنی گناہ ہے



رکھتا یعنی اُسکے پاس اہل و عیال کے دینے کے لئے خرچ نہیں تو اس کے سامنے کعبہ کے ایسے حالات بیان کرنا جس سے شوق میں آکر وہ حج کو چلا جاوے جائز نہیں دیکھو ظاہر نظر میں یہ بات سمجھ میں بھی نہیں آتی لیکن واقع میں بالکل صحیح فرمایا کیونکہ حالات سُنا کر اُسے سفر کا شوق پیدا ہوگا اور چونکہ خرچ پاس نہیں اسلئے یہ سفر گناہ ہوگا تو اس کا جو سبب ہے وہ بھی گناہ ہوگا پس ایسے شخص کے سامنے کعبہ کے حالات بیان کرنا گناہ ہوا واقعی اول اول جس نے امام غزالی کا یہ قول سنا ہوگا اُس نے امام کو کافر کہا ہوگا حالانکہ امام بالکل ٹھیک کہہ رہے ہیں کہ جب سفر گناہ ہے اور تذکرہ کرنا اس کا سبب ہے تو یہ تذکرہ بھی گناہ ہے غرض کیسی ہی عبادت ہو وہ بعض وقفہ کسی وجہ سے ناجائز ہو جاتی ہے اسکی ایک اور مثال یاد آئی کہ نیک کام میں چندہ دینا عبادت ہے لیکن بعض وقت یہ بھی جائز نہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا چندہ لینے سے انکار فرمایا کہ وہ اس واقعہ سے پہلے خود سوال کر چکا تھا اگر اس شخص سے چندہ لے لیا جاتا تو انجام یہ ہوتا کہ جب اسپنے پاس کچھ نہ رہتا تو وہ پھر خود سوال کرتا خوب سمجھ لو پس شریعت جو کچھ حکم کرے وہ کرو جہاں شریعت کسی چیز کے پڑھنے کی اجازت دے پڑ ہو اور جہاں روک دے رکھا و مسکما نہ کی تو بالکل وہ حالت ہونا چاہیے جیسے ایک شخص نے ایک غلام خریدا تھا اس سے پوچھا کہ تم کیا کھایا کرتے ہو کہا جو کچھ آپ کہلا دین جب غلام کی آقا کے سامنے یہ حالت ہے تو کیا خدا تعالیٰ کے سامنے بندہ کی یہ حالت بھی نہ ہو غرض مسلمان کو چاہیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایسا ہو جائے جیسے مردہ زندہ کے ہاتھ میں ہوتا ہے اور حدیث و فقہ سب حضور ہی کے حکم میں حقیقت میں دونوں ایک ہیں لباس جُدا جُدا ہے اور عاشق کی تو یہ شان ہوتی ہے کہ محبوب جس جوڑہ میں بھی آوے وہ اسکو فوراً پہچان لیتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو وہ عاشق نہیں تو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق ہیں انکو حدیث و فقہ سب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے فرمان نظر آتے ہیں بہر حال شریعت کے احکام ہیں اور انپر عمل کرنا لازمی ہے

۴

مسلمان کی کیا حالت ہونی چاہیے







## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد والصلوة کے عرض ہے مدت سے ضرورت تھی کہ ایسی جامع کتاب  
 جنہیں احکام شرعیہ کے مصالح اور اسرار عقلی طور پر بیان کئے جاوین جس سے  
 اہل اسلام کو احکام کے امتثال میں رغبت پیدا ہو اور ان احکام کی عظمت  
 قلوب میں جاگزیں ہو اور مخالفین کو ساکت کرنے کے واسطے وہ بنیظیر ثابت  
 ہو لہذا الحمد وہ مراد پوری ہو گئی اور یہ ایک ضخیم مجموعہ مسنے بہ المصالح العقلیہ للاحکام<sup>النقلیہ</sup>  
 سیدی و مرشدی حکیم الامت محی السنۃ حضرت مولانا مولوی قاری حافظ شاہ محمد شرف علی  
 صاحب مدظلہم نے ضرورت زمانہ پر نظر فرما کر جمع فرمادیا جس کا پہلا حصہ  
 کتابی صورت میں شائع ہوا ہے اور دوسرا حصہ الہادی کی جلد اول از جہادی لاولیٰ  
 لغایت ربیع الثانی ۱۳۲۳ھ میں شائع ہوا ہے اور تیسرا حصہ الہادی کی جلد دوم  
 از جہادی الاول ۱۳۲۴ھ لغایت ربیع الثانی ۱۳۲۵ھ میں شائع ہوا ہے جسکا  
 یہ ٹائٹل ہے جملہ ناظرین الہادی مضمون کی تقسیم کے وقت المصالح العقلیہ  
 جلد سوم پر یہ ٹائٹل لگالیں اور اسکی فہرست مضامین صفحہ چودھ پر درج ہے  
 یہ کتاب فی الحقیقت ہر مسلمان کو ہر زبان بنانے کے قابل ہے فقط ۔

(از مدیر)



# فہرست مضامین

المصالح العقلیہ للاحكام النظمہ حصہ سوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	شتر اور گاؤ اور گاؤ میش اور بھڑا اور بکری اور گنبد کی		کتاب البیوع
۱۸	حلت کی وجہ	۱	وجہ حلت بیع سلم
۱۹	ہرن، گوز، خرگوش، شتر مرغ کی حلت کی وجہ	۲	جواز اجارہ کی حکمت
۱۹	وجہ حلت مرغ و مرغابی و بط و کنجشک و کبوتر و مانند آن		خر و مردار و خنزیر و بت کی خرید و فروخت و اجرت و نادر
۲۰	بہشت میں طلت مشراب کی وجہ	۳	اجرت کا ہن حرام ہونے کی وجہ
۲۱	برتن میں کبھی پڑنے سے اسکو اس میں غوطہ دیکر نکال کر کیجیے		کتاب اکل والشرب
۲۱	پانی اور برتن میں سانس لینا و بھونکنا منع ہوئی کی وجہ	۴	وجہ حرمت خنزیر
۲۲	انسان کے لئے گوشت کھانا کیون جائز ہوا	۵	جملہ درندوں اور شکاری پرندوں کے حرام ہوئی کی وجہ
۲۲	گوشت اور ترکاریاں کھانے سے انسان کے وحانی	۶	وجہ حرمت مردار و خون
۲۳	اخلاق کیسے پیدا ہوتے ہیں	۷	گوشت کے بعض اقسام جیل، سانپ، بچھو، کی وجہ حرمت
۲۴	انسان میں قوت غضبیہ، حلم و غیرہ کی حکمت	۸	وجہ حرمت الارض ہزار پا وغیرہ
۲۵	بوقت ذبح جانور پر تکبیر پڑھنے کا راز	۹	وجہ حرمت کتے اور بلی کی
۲۶	غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانور کی حرمت کی وجہ	۱۰	وجہ حرمت گرگٹ کی اور اس کے مارنی کی تاکید شدید کارا
۲۷	حرمت شراب قمار بازی کی وجہ	۱۱	اڈو و چکاؤ کی وجہ حرمت
۲۸	حرمت سود کی وجہ	۱۲	گوسے اور خچر کی حرمت کی وجہ
۲۹	حرمت سود پر دلائل قویہ قرآن شریف کا وہ آیات	۱۳	وجہ پیدائش جانوران و ہشیار حرام
۳۱	جنہیں سود کی ممانعت کا ذکر ہے	۱۴	غلام و وجہ حرمت حیوانات و ہشیار محمد
۳۲	کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ	۱۵	وجہ حرمت چمکی
۳۳	کتاب الجنایات والحدود		حرمت میں مذکورہ غیر اہل کتاب مذبح بنام غیر اللہ
۳۴	زانی محض و غیر محض کی سزا میں فرق کی وجہ	۱۶	وہ مردار کے برابر ہونے کی وجہ
۳۵	چوری کی سزا میں چور کے ہاتھ کاٹنے اور زنا کی سزا	۱۷	جبکہ غیر مذبح جانور کا خون گوشت میں جذب ہو کر
۳۶	میں شد گاہہ کاٹنے کی وجہ	۱۸	گوشت نہ جاتا ہو تو بھرا سکی حرمت کی کیا وجہ ہے
۳۷	شراب خواری زنا و طاعت سر قہ میں کفارہ	۱۹	جانور کو حلق سے ذبح کر نیکی حکمت
۳۸	مقررہ ہونے کی وجہ	۲۰	وجہ حلت مچھلی و ڈی بغیر ذبح

۲  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۵	میت کے چچا اور مکی اولاد کے مستحق وراثت ہونے کی اور اسکی خالہ کے میراث سے محروم ہونے کی وجہ	۳۶	حالت حیض میں عورت سے جماع کرنے میں کفارہ اور عورت کی دہر میں جماع کرنے سے عدم کفارہ کا راز
۵۶	عذاب و ثواب قبر پر اعتراضات اور حضرت ابن قیم جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے ان پر فلسفیانہ جوابات	۳۷	قتل میں دو گواہ اور زنا میں چار گواہ مطلوب ہونے کی وجہ
۵۷	انسان کو قبر میں عذاب و عذاب ملنے کا خوف	۳۸	شراب کا قطرہ پینے سے وجوب حد اور کئی سیر بول پینے و گندگی کھانے سے عدم وجوب حد کی وجہ
۵۸	لحد قبر میں مردہ کے پاس فرشتہ پہنچنے کی صورت	۳۹	حکمت حد و دو کفارات
۵۹	قبر کے فرشتوں اور آتش جہنم و نعمائے جنت کے نہ دکھائی دینے کی وجہ	۴۰	وجہ قصاص
۶۰	غریق و سوختہ و مصلوب کو عذاب ثواب قبر کی صورت	۴۱	حرمت قتل کی وجہ
۶۱	عالم برزخ بعد ایک دوسرا عالم حشر برپا ہونے کی وجہ	۴۲	حرمت سرقہ کی وجہ
۶۲	جواب اس سوال کا کہ قبر کے سوال و جواب محدود ہیں یا غیر محدود	۴۳	حرمت زنا کی وجہ
۶۳	جواب اس سوال کا کہ فرشتگان قبر کو سوال آکس زبان میں پوچھ گئے	۴۴	حرمت لواطت کی وجہ
۶۴	قبر سے تعلق ارواح کا دفع استبعاد	۴۵	حدہ تعزیر کفارہ میں کیا فرق ہے
۶۵	حقیقت پل صراط آخرت	۴۶	وجہ حرمت وعدہ شکنی
۶۶	صراط اخروی کی فلاسفی حضرات ابن عربی کے الفاظ میں	۴۷	واڑی رکھنے اور موچپون کے کٹوانے کی وجہ
۶۷	حقیقت صراط مستقیم بوجہ تحریر حضرت امام غزالی	۴۸	مقوق والدین کی حرام ہونے کی وجہ
۶۸	حقیقت قیامت	۴۹	شطرنج بازی، کبوتر بازی، بیٹری بازی، تنک بازی، تاش بازی وغیرہ کی حرمت کی وجہ
۶۹	حقیقت مکانات اعمال یعنی انسان کو نیکی پر اجر و ثواب و بدی کرنے پر عذاب ملنے کی وجہ	۵۰	مردوں کو سونا اور ریشم پہننے کے ممنوع ہونے کی وجہ
۷۰	حقیقت بہشت و دوزخ	۵۱	تصویر رکھنے کی ممانعت کی وجہ
۷۱	جواب اس سوال کا کہ دوزخ و بہشت کا مقام کہاں ہے	۵۲	کتاب الفرائض
۷۲	جواب اس سوال کا کہ آیا نعمائے جنت کو نیاری نعمتوں کی طرح ہوں گے	۵۳	جائداد میں حقداروں کے حصے مقرر ہونے کی وجہ
۷۳	قیامت میں ہاتھ پاؤں کے بونے سے دفع تعجب	۵۴	حقیقت تقسیم میراث
۷۴	کیا مسلمانان عالم کے تھے سال شمسی موزون ہو سکتا ہے	۵۵	مرد کا حصہ عورت سے دو چند ہونے کی وجہ
۷۵	شک و تحقیق	۵۶	ایکلی بیٹی کو نصف حصہ میراث ملنے کی وجہ
۷۶	تہذیب مقام و تقرب المرام اے عادۃ الافہام	۵۷	دوا اور دوسے زیادہ میٹھون کو دو مثلث ملنے کی وجہ
۷۷	تقویت	۵۸	میت کی اولاد ہو تو اسکے والدین میں سے ہر ایک کے لئے چٹا حصہ مقرر ہونے کی وجہ
۷۸	ترجیہ آخرت	۵۹	میت کے اولاد نہ ہو تو سارا ترکہ والدین کو ملنے کی وجہ
۷۹	افادہ	۶۰	میت کے مان اور بھائی بہن ہوں تو مان کو چٹا حصہ ملنے کی وجہ
۸۰	محاسن الاسلام و قرآن کے متعلق غیر قوموں کی شبہات میں	۶۱	ترکہ زوجہ سے بشرط عدم اولاد و خاوند کو نصف اور بشرط اولاد چوتھائی حصہ ملنے کی وجہ اور ترکہ خاوند سے زوجہ کو چوتھائی حصہ اور بشرط اولاد و اثباتان حصہ ملنے کی وجہ
۸۱	اسلام کے واجبات اور فرائض حفظ صحت	۶۲	لاولیت کے وارثان کو کم و بیش حصے ملنے کے وجہ
۸۲	پیغمبر اسلام سے ایک جرمنی ڈاکٹر کی عقیدت	۶۳	
۸۳	قرآن تمام آسمانی کتابوں میں بہترین کتاب ہے	۶۴	



جملہ معترضہ کے ہے گو وہ اسکی مثال نہیں ہیں سرے کہ مغز الخ آگے شعر نقل اعراض الخ  
 میں بیان کیا ہے کہ عرض موجود فی مرتبہ العلم بسطرح کبھی خارج میں جو ہر ہو جاتا ہے  
 کما ذکر اسبطرح کبھی عرض بھی رہتا ہے چنانچہ یہ بحث و مقال کہ پہلے نے ذہن میں  
 تھا اور عرض تھا بعد نقل کے خارج میں بھی عرض ہی رہا اور دو مصرعہ میں پھر ایک  
 نظیر عرض فی مرتبہ العلم کی جو ہریت فی الخارج کی بیان کی۔ نقل اعراض است این شعر  
 و شغال۔ اور نظیر اسنے کہا گیا کہ مراد اس مصرعہ میں وجود فی مرتبہ العلم الالہی ہے اور  
 وہ عرض ہونے سے منزہ ہے لتنزه عن الامکان اسبطرح اس کے بعد کے شعر  
 جملہ عالم خود عرض بودند الخ میں اسی مرتبہ علم الہی میں تمام عالم کے کا عرض ہونے کو  
 بتلایا پس یہ بھی نظیر ہے آگے شعرا میں عرضہا از چہ زائید میں اختلاف موطن سے جو ہر  
 کا عرض ہونا اور عرض کا جو ہر ہونا بتلاتے ہیں اسطرح سے کہ اعراض موجودہ فی الدنیا  
 عالم مثال میں صور جو ہر یہ تھے و ہو معنی قولہ این عرضہا از چہ زائید از صور کما ذکرہ قبل  
 عن الشيخ ولی اللہ اور صور جو ہر یہ موجود فی الدنیا علم الہی میں کا عرض تھے و ہو معنی  
 قولہ دین صور ہم از چہ زائید از فکر اور شعرا میں جہان یک فکر تست اسی مصرعہ ثانیہ کی  
 شرح ہے اور یہ احکام مذکورہ فی الاشعار القریبہ وجود قبل عالم الدنیا کے متعلق تھے  
 آگے وجود بعد الدنیا کے یہی احکام کہ اسین سے عظم عرض کا جو ہر ہونا ہے مذکور ہیں  
 اس شعر میں اول الی قولہ بندہ ات اور اسکے عظم ہونے کے سبب یہاں ذکر میں اسکی  
 تخصیص کی گئی آگے تمام مقام کا خلاصہ کہ کبھی جو ہر سے عرض اور کبھی عرض سے جو ہر ظاہر  
 ہوتا ہے اس شعر میں فرماتے ہیں این عرض با جو ہر الخ

## تہذیب المقام و تقریب المرام الی عامۃ الافہام

اگر انصاف سے غور کیا جاوے تو عرض کا جو ہر ہو جانا جسکا کہ تقریر مذکور میں  
 دعویٰ کیا گیا ہے اس سے زیادہ بعید نہیں ہے کہ جو ہر عرض ہو جاوے اور حصول الجواہر  
 فی الاذہان میں شب و روز اسکے وقوع کا مشاہدہ کیا جاتا ہے تو پھر آخرت میں اسکا



وقوع کیا مستبعد ہے سو یہاں حصول فی الذہن کے وقت جو اہر سے لباس مادے کا  
منخلع ہو کر وہ موجود فی موضوع ہو جاتا ہے وہاں وزن وغیرہ کے وقت عرض پر مادہ لمبوس  
ہو کر وہ موجود لانی موضوع ہو جاوے تو آپس کیا عجب اور بعد ہے اور راز آپس یہ  
کہا جاوے گا کہ جو ہریت اور عرضیت ذاتیات سے نہیں ہیں منجملہ کیفیات ظہور حقیقت کے  
کے ہیں اور حکما کا مقولات عشرہ کو اجناس عالیہ ماننا نہ کسی دلیل سے ثابت ہے اور  
نہ بدہت اسکی مسلم ہے خاص کر جبکہ انکے اکابر خود اسکی تصریح کرتے ہیں کہ عرض عام  
اور جنس میں اسے طرح خاصہ اور فصل میں فرق کرنا بدہت و شوار ہے۔ کما لاح تک فنی  
من ذلک مما نقلتہ من الزورار۔ ولین بعض محشین مثنوی نے اسکی اس طرح تصریح  
کی ہے۔ تحقیق مقام آنست کہ جو ہریت و عرضیت از ذاتیات حقائق نیست۔

اور مولانا بحر العلوم نے بھی اپنے حواشی میں اسکی تائید کی ہے اور یہ سوال کہ  
عرض کا جو ہر ہونا کی طرح اسکو عقل قبول نہیں کرتی دوسرے سوال سے معارض  
ہے کہ جو ہر کا عرض ہو جانا باوجود روز و شب کے وقوع کے آجک عقل اسکی کہہ کو  
نہیں سمجھ سکی واللہ عجلو تو جب آپس غیر کرتا ہوں حیرت ہوتی ہے کہ الہی اس قیام بصورت  
بالذہن واتصاف الذہن بالصورة کی کیا حقیقت ہے اور کیا کیفیت ہے اور اس حال  
محل یعنی صورت و ذہن میں کیا علاقہ ہو جاتا ہے اور اس حلول سے ذہن میں کیا تاثر  
ہو جاتا ہے اور حقیقت موجودہ فی الاعیان میں تجرد عن المواد کا کیسے تغیر ہو جاتا ہے  
کچھ سمجھ میں نہیں آتا مگر شب و روز کے وقوع سے اس حیرت کی طرف التفات نہیں  
ہوتا گو کیفیت و حقیقت نہ جاننے کا اعتراف سب کو ہے چنانچہ آجک یہ طے نہ ہو سکا  
کہ غلم کو نے مقولے سے ہے اور اسکا عکس یعنی عرض کا جو ہر بننا چونکہ نشاۃ دنیویہ میں ایسے  
بین طور پر جس میں کسی تاویل و عذر کی گنجائش نہ رہے نہیں دیکھا جاتا اس لئے حیرت  
کی طرف التفات ہوتا ہے ورنہ حقیقت کی مجہولیت میں دو نوں کیسان ہیں۔

(تقویت)

مولانا نے ایک مقام پر اس مضمون کو اس سے زیادہ صریح عنوان کے ذکر فرمایا ہے



## (منقولاً من جزاء الاعمال)

<p>             شد در آن عالم سجود او بہشت              مرغ حیات ساختش رب الفلق              ہمو نطفہ مرغ باد است و ہوا              گشت این دست آن طرف تکل نہا              جوئے شیر خلد مہرست و دود              مستی و شوق تو جوئی خمر بین              کس نہ داند چو نش جا تو آن نشانند              چار جو ہم مرترا سرمان نمود              آن صفت چون بد چانش میکنی              نسل تو دورا مر تو آیند و چست              کہ منم جزوت کہ کردیش گرو              ہم در امر تست آن جو ہاروان              کان و رختان از صفات باہرند              پس در امر تست آنجا آن جزات              آن در سختی گشت از آن قوم بہت              مایہ نار جہنم آمدی              آنچه از وی زاد مرد افروز بود              نار کز وی زاد بر مردم زند              مار و کثر دم گشت می گیر و دست           </p>	<p>             چون سجودی یار کوئی مرد گشت              چونکہ پرید از دہانت حمد حق              حمد و تسبیح نہ اند مرغ را              چون زد دست رفت ایشار و زکوٰۃ              آب خیرت آبجوئے خلد شد              ذوق طاعت گشت جوئی انگبین              این سببہا آن اثر با نمانند              این سببہا چون بفرمان تو بود              ہر طرف خواہی روانش میکنی              چون مہی تست کہ در فرمان تست              می دود و در امر تو نہ زند تو              آن صفت در امر تو بود این جہان              آن در رختان مرترا فرمان برند              چون با مرست اینجا این صفات              چون زد دست زخم بر غلوم رست              چون ز خشم آتش تو در دہا زوی              آتش اینجا چون مردم سوز بود              آتش تو قصد مردم می کند              آن سخنہا کے چو مار و کثر دست           </p>
--	---

## (توجیہ آخر)

اگر با وجود اس قدر بسط و ایضاح کے اب بھی کسی کی عقل اس جوہریت اعراض



کو قبول نہ کرے تو وہ نقل اعمال کی دوسری توجیہ اس طرح سے سمجھ لے کہ یہ اعمال  
گو ظاہراً اعراض ہیں مگر واقع میں وہ جو اہرہ بن جیسے اور بھی بعض اشیاء ایسی ہیں کہ  
انکو بہت عقلا نے اعراض سمجھا مگر دوسرے عقلا نے اُنکے جوہر ہونے کا دعویٰ کیا۔  
جیسے قدما میں کیفیت شمع میں اختلاف ہے کہ آیا ہوا کیفیت مشوم سے مشکف  
ہو کر شامہ کی مد رک ہوتی ہے یا مشوم سے کچھ اجزاء منفصل ہو کر شامہ تک پہنچتے ہیں  
یا اب تاخرین میں بعض فلاسفر نے نور شمس وغیرہ کو جسکو اب تک عرض کہا جاتا تھا  
جوہر مانا ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ جب آدمی سے کوئی طاعت یا معصیت صادر  
ہوتی ہو فوراً اس عامل سے کچھ اجزاء جوہر یہ غیر مبصرہ للعامة طیبہ یا خبیثہ حاملہ کیفیتاً  
منفصل ہو کر دوسرے کسی عالم میں کسی طریق سے منتقل ہو جاتے ہوں اور وہ وہاں  
بصور مناسبہ محفوظ رہتے ہوں اور قیامت میں وہی معروض اور موزون ہو جاویں  
اور بعض اہل کشف سے جو منقول ہے کہ انھوں نے غسلخانہ میں سے پانی نکلتا ہوا دیکھا  
اور آنکھیں بند کر لیں کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ ان قطرات میں مجھکو دنا کا نقشہ نظر آتا  
۱۰۰ ہے سو عجب نہیں کہ اس پانی میں ان ہی اجزاء میں سے بعض اجزاء موجود ہوں۔  
اور وہ ہیئت زنائیہ ان اجزاء میں حال ہوا اور اس طرح انکو کشوف ہو گئے ہوں اور  
میں نے اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے قولہ تعالیٰ ووجدوا ما علواً حاضوا کی تفسیر  
میں سنا ہے کہ ہر عمل کی ہیئت بھی قیامت میں نظر آویگی مثلاً چور چوری کرتا ہوا نظر  
آویگا زانی زنا کرتا ہوا سو عجب نہیں کہ وہی اجزاء اس ہیئت سے نظر آویں اور  
ان اجزاء کی شکل عامل کی سی ہو اور اہل محشر کے بصر میں خاصیت خردین کی پیدا  
ہو جاوے کہ وہ اجزاء خوب بڑے بڑے ہو کر اس عامل کے برابر جثہ میں نظر  
آویں واللہ اعلم اور اس توجیہ کی بنا پر مولانا کے کلام میں انکو اعراض سے تعبیر کرتا  
باعتبار زعم اہل ظاہر کے ہو گا۔

(افادہ)

چونکہ یہ کیفیت عرض اعمال کی یعنی انکا صور جوہر یہ میں اوفق بظاہر الکتاب السنۃ



ہے اسلئے اس قول کو ارضی الاقوال کہا گیا جیسا رسالہ کا تسمیہ سپردال ہی۔ وللہ الحمد  
علی ما علم و افہم۔

## ضمیمہ نمبر (۴)

### محاسن اسلام و قرآن کے متعلق غیر قوموں کی شہادتیں

جو اس مصرعہ کے مصداق ہیں۔ الفضل ما شهدت بہ لاعلاء  
(الف) منقول از اخبار وکیل ۸ مارچ ۱۹۱۳ء

### اسلام کے واجبات اور فرائض حفظ صحت

جرمنی کے مشہور علمی رسالہ "دی ہائیٹ" میں نامور جرمن فاضل اور مستشرق علامہ  
جو اکیم وی یولف نے اسلام کے واجبات اور فرائض حفظ صحت پر ایک نہایت  
قابل قدر مضمون لکھا ہے جسکی نقل ذیل میں ہے وہ تحریر کرتا ہے کہ دین اسلام  
کے اصول و عقائد و قواعد کو اگر بنظر غائر مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت روز روشن  
کی مانند ظاہر ہو جاتی ہے کہ موجودہ مسلمان انکی پابندی سے گوسون و دور ہیں اور اگر  
مسلمانوں میں کوئی ایسی اولوالعزم روح پرودہ غیب سے شہود میں آئے جو انکو از سر نو  
اسلام کے اصلی اور صحیح مرکز پر لے آئے تو اس میں کلام نہیں کہ انکی قوت کا طرہ فحشا  
آسان تک چاہئے اور سیاسی اعتبار سے نہ سہی اخلاقی اجتماعی اور علمی پہلو سے وہ دنیا  
کی بساط پر ایک نہایت اہم مہربن سکتے ہیں مجھے اسوقت اسلام کی سیاسی اہمیت  
سے سروکار نہیں بلکہ میں صرف اسکے ایک خاص پہلو پر بحث کرتا چاہتا ہوں جس پر  
اسوقت تک شاید کسی یورپین نے غور نہیں کیا یہ پہلو ان احکام و قوانین کے تعلق رکھتا ہے  
جو قرآن کریم نے حفظان صحت اور تندرستی کے متعلق اپنے ماننے والوں پر فرض  
کئے ہیں میں نہایت وثوق کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ روسے زمین کی تمام کتب سماوی



پر قرآن کو اس لحاظ سے خاص امتیاز حاصل ہے اگر ہم شاندار مگر سادہ واجبات فرائض حفظانِ صحت پر نظر کریں جو قرآن کریم میں مذکور ہوئے ہیں اور پھر اس امر پر غور کریں کہ انکی پابندی کرنے والوں کو جنت الفردوس کے مستحق قرار دینے میں اسکی کیا حکمت ہے تو ہم پر روشن ہو جائیگا کہ اگر یہ صحیفہ آسمانی اور کلام ربانی سا کتنا ایشیاء کو نہ ملتا تو ایشیاء کا سادہ با آفرین خطہ زمین یورپ کے حق میں اور بھی بلا خیز ہو گیا ہوتا۔ اسلام نے صفائی اور پاکیزگی اور پاکبازی کی صاف و صریح ہدایات کو نافذ کر کے جرائمِ ہلاکت کو مہلک صدمہ پہنچا دیا ہے غسل اور وضو کے واجبات نہایت دوراندیشی اور مصلحت پر مبنی ہیں۔

غسل میں تمام جسم اور وضو میں ان اعضاء کا پاک صاف کرنا ضروری ہے جو عام کاروبار یا چلنے پھرنے میں کھلے رہتے ہیں منہ کو صاف کرنا اور دانتوں کو مسواک کرنا ناک کے اندرونی گرد و غبار وغیرہ کو دور کرنا یہ تمام حفظِ صحت کے لوازم ہیں اور ان واجبات کی بڑی شرط آبِ روان کا استعمال ہے جو فی الواقع جراثیم کے وجود سے پاک ہوتا ہے حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے لحم خنزیر میں اور بعض ممنوع جانوروں کے اندر امراضِ ہیضہ و ثمان فالین بخار وغیرہ کا خطرہ دریافت کر لیا تھا حیوانات کے ذبح کرنے کا جو طریقہ شارع اسلام نے تلقین کیا ہے وہ بہت ضروری اور اہم ہے گرمی اور حدت جانوروں کے خون میں موادِ فاسد پیدا کرتی اور ہزار ہا ایسی بیماریوں کا باعث ہوتی ہے جو نسلِ انسانی کے سسم قاتل کا حکم رکھتی ہے ایسے بیمار جانوروں کے جراثیم پیدا کر دیتا ہے اسلئے ذبح کرنے کے عمل میں جانور کے خون کا کثرت سے خارج ہونا لازمی ہے غسل اور وضو سے جو صفائی اور پاکیزگی حاصل ہوتی ہے اور حفظِ صحت کی ان دو شرطوں کے بعد تیسری اہم اور قابلِ قدر شرط درزِ شمس جہانی کی ہے یہ شرط نہایت آسانی کے ساتھ ادا کئے نماز سے پوری ہوتی ہے۔

نماز میں قیام در کوع و قعود و سجود کی حرکات اعلیٰ حکمت عملی اور تدبیر پر مبنی ہیں۔



اگر اہل یورپ میں اسلامی نماز کا رواج ہوتا تو ہمیں جہانی ورزش کے لئے نئی نئی ورزشی حرکتیں ایجاد نہ کرنا پڑتیں ایشیاء کے گرم ملک میں انسانی جسم کے اندر چربی زیادہ پیدا ہوتی ہے اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دیگر اعضاء ایک خاص کشش کے ساتھ پھیلاؤ اور سمیٹنا مناسب فرہی کی مضر توں کو دور کر دیتا ہے اسلام میں تعداد و ازواج کی اجازت قوم کی کمی نسل کی ناقابل تلافی نقصان سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک بنیظیر اصول ہے جسکی ہمیں تہ دل سے قدر کرنی چاہیے یہ ایک ایسا اصول ہے کہ اگر بوقت ضرورت اسکی پیروی کی جائے تو اس سے سلسلہ توالد و تناسل میں خلل انداز ہونے والے مرض پیدا نہیں ہونے پاتے آپ ایشیا میں عمر رسیدہ و دشیزہ لڑکیاں بہت کم پائینگے جو زیادہ عمر تک شادی نہ ہونے کے سبب ہسٹریا کی تکلیف وہ بیماری میں مبتلا ہوں منشیات و مسکرات کو حرام قرار دینا اسلام کا اتنا بڑا احسان ہے کہ جسکے بارگراں کو انسان کبھی سبکدوش نہیں ہو سکتا اور ہم مدعیان تہذیب و تمدن یعنی اقوام یورپ کو اس بارہ میں مسلمانوں پر حسد کو نا لازم ہے حیات مستعار کو ایک بے حقیقت شے سمجھنا اور جان کی مطلق پروا نہ کرنا جسکے ساتھ ایک قادر مطلق ہستی کا پختہ اعتقاد بھی شامل ہے اور مزید برآں حفظ صحت کے قدرتی و فطرتی اصول و قوانین جنہیں انسانی فکر و تدبر کو کچھ بھی دخل نہ ہو یہ تمام باتیں جسم انسانی کی تمام طاقتوں اور قوتوں کو مدت و راز تک صحیح و سالم و مضبوط و مستحکم رکھنے کے لئے تہایت موثر اور یقینی وسائل ہیں۔

بالین ہمد اگر ایشیاء بعض خصائص میں ہم پر براتب فوقیت رکھنے کے باوجود اکثر امور میں ہم اہل یورپ سے بہت پس ماندہ ہے تو اس کے خاص وجہ ہیں منجملہ اسکے ایک امر مختلف قوموں کا باہمی اختلاط بھی ہے جنہیں سے اکثر کو اسلام کے ساتھ موہوم سا تعلق ہے اور ایک قصہ یہ بھی ہے کہ خالص عربی النسل مسلمانوں کی سوسائٹی میں دوسرے قوموں کی عورتوں کا عقد نکاح کے ذریعہ سے داخل ہو جانا انکی ہیئت اجتماع کے فساد کا موجب ہوا ہے اور یہ قانون قدرت ہے کہ کامل چیز وہی ہے جو خالص بھی ہو بہر حال اسلامی تعلیمات کی یہ بڑی فضیلت اور منزلت انظہار شمس ہی بالخصوص



اختلاط اجناس واقوام کے لحاظ سے اسکے اصول اور بھی قابل قدر اور لائق تحسین ہیں اس موقع پر یہ سوال قدرۃ دل میں پیدا ہوتا ہے کہ جب مسلمانوں نے اسلام کی پیروی ترک کر دی ہے۔ تعلیمات قرآنی کی جانب سے روگردان ہو گئے ہیں سپا اسلام عملی صورت میں آجکل کہیں بھی موجود نہیں ہے اور اسکی بگڑی ہوئی ہیئت نے اپنے پیروؤں کو تنزل اور ضلالت و جہالت کے عمیق غار میں دھکیل دیا ہے تو آخر ان کا انجام کیا ہوگا ہمارے نزدیک اسکے ساتھ ہی یہ سوال بھی ہونا چاہیے کہ اگر اسلام نہ ہوتا تو ان قوموں کا جواب مسلمان کہلاتی ہیں کیا حشر ہو سکتا تھا اور ان ہی قوموں پر کیا منحصر ہے ہیں خود اپنی نسبت یہ سوال کرنا چاہیے کہ اگر اسلامی تہذیب دنیا میں جلوہ نگوں نہ ہوتی تو ہماری کیا کیفیت ہوتی آئین احسانندی کی رو سے ہم پر واجب ہے کہ عربی علوم و فنون نے ہمارے علوم و فنون پر جو حیرت انگیز اثر ڈالا ہے اسکو فراموش نہ کریں اگر عربوں نے فلسفہ ارسطو کا اپنی زبان سے ترجمہ نہ کیا ہوتا اور پھر عربوں کی معرکہ الارائیفات و تصانیف لاطینی زبان میں ترجمہ ہو کر ہم تک نہ آئی ہوتیں تو ہمیں اس فلسفہ کی اصل یونانی کتابوں کے حصول سے بہت مدت پیشتر ہی اسکا علم کیونکر ہو سکتا چند سو سال قبل ہی کا زمانہ لیجئے یورپ کے تشنگان علوم کا چشمہ شیرین اندلس کے عربی اسلامی دارالعلوم تھے اور سچ پوچھو تو آج بھی جبکہ اسلام رو بہ تنزل ہے ہم اسلام کے سیاسی علوم سے بہت کچھ اخذ کر سکتے ہیں۔ فقط

(ب) منقول از اخبار مدینہ منورہ ۹ مارچ ۱۹۱۶ء ج ۶

## پیغمبر اسلام سے ایک جرمنی ڈاکٹر کی عقیدت

جرمن کے مشہور ڈاکٹر کوخ نے ایک مضمون اخبار النصیحت میں لکھا تھا جسکا اقتباس ہم یہاں نقل کرتے ہیں تاکہ یہ ظاہر ہو کہ حدیث شریف کی جو تعلیم ہے وہ ایسی معقول ہے کہ ہر ایک سلیم الفطرت انسان خواہ وہ کسی مذہب و ملت کا ہو اسکو قبول کرے گا۔



ڈاکٹر مذکور لکھتا ہے کہ جس وقت سے مجھ کو نوشاد کا دارالکلب کیلئے تیز بہت علاج ہوتا  
دریافت ہو گیا ہے اس وقت سے میں عظیم الشان نبی ربیع محمد صلعم کی خاص طور پر  
قدر و منزلت کرتا ہوں اس انکشاف کی راہ میں مجھ کو انہیں کے مبارک قول کی شمع نور  
نے روشنی دکھائی میں نے انکی وہ حدیث پڑھی جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس برتن میں  
کتا منہ ڈالے اس کو سات بار دھو ڈالو چھ مرتبہ پانی سے اور ایک مرتبہ مٹی سے یہ حدیث یکبار  
مجھے خیال آیا۔ محمد صلعم جیسے عظیم الشان پیغمبر کی شان میں فضول کوئی نہیں ہو سکتی۔  
ضرور اس میں کوئی مفید راز ہے اور میں نے مٹی کے عنصروں کی کیمیائی تحلیل کر کے  
ہر ایک عنصر کا دارالکلب میں الگ استعمال شروع کیا اخیر میں نوشاد کے تجربہ کی نوبت  
آتے ہی مجھے منکشف ہو گیا کہ اس مرض کا یہی علاج ہے آنحضرت نے مٹی سے برتن  
دھونے کی رغبت کیوں دلائی اسکی وجہ یہ ہے کہ نوشاد ہمیشہ مٹی میں موجود رہتا ہے  
اور اگر آپ نے محض نوشاد ہی سے برتن دھونے کی ہدایت فرمائی ہوتی تو بسا اوقات  
اسکا ملنا غیر ممکن ہوتا اسلئے مٹی جو ہر وقت اور ہر جگہ پائی جاتی ہے برتنوں کی صفائی کیلئے  
بہترین ذریعہ صفائی تھی اور اسے طرح آنحضرت کی حدیث الحکمٰی من فیح جہنم فاطقوا  
حراہا بالماء پر اطباء ہنسا کرتے تھے حالانکہ آپکی غرض اس ارشاد سے یہ تھی کہ صفادی  
بخار کا علاج آب سرد سے کرو چنانچہ اب تحقیقات نے واضح کر دیا ہے کہ بخار کا  
علاج صرف ٹھنڈا پانی ہی نہیں ہے بلکہ برق آب ہے غرض کہ آنحضرت صلعم کی بہت  
سی حدیثیں فن طب کی جان اور اصل الاصول ہیں اور تحقیق و تفتیش انکی صداقت کاملہ  
کا اظہار کرتی ہے میں اس پیغمبر کا ادب و احترام کرتا اور کہتا ہوں کہ ابتدائی آفرینش  
آدم سے اتیک کوئی طبیب و حکیم دنیا میں آپکا ہم پلہ پیدا نہیں ہوا۔  
اللہم صل علی محمد و علی آل محمد بابرک و سلم

(ج) منقول از اخبار وحدت ۲ فروری ۱۹۲۵ء ج ۲

قرآن تمام آسمانی کتابوں میں بہترین کتاب ہے

ڈاکٹر مورس نے جو فرانس کے نامور اہل قلم مستشرق اور ماہر علوم عربیہ ہیں اور جنہوں نے



گورنمنٹ فرانس کے حکم سے قرآن کریم کا ترجمہ فرانسیسی زبان میں کیا تھا اپنے ایک مضمون میں جو "لابارول فرانس رومان" میں شائع ہوا تھا ایک اور فرانسیسی مترجم قرآن موسیو سالمان ریناش کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے لکھتا ہے۔  
 قرآن کیا ہے؟ قرآن اگر کوئی ایسی منقبت ہو سکتی ہے جس میں کسی طرح کا نقص نہ نکل سکتا ہو تو وہ اسکی فصاحت و بلاغت ہے وہ عظیم الشان فضیلت جس پر تیس کروڑ (چالیس کروڑ مؤلف) انسان فخر کر رہے ہیں وہ یہی ہے کہ مقاصد کی خوبی اور مطالب کی خوش اسلوبی کے اعتبار سے یہ کتاب تمام آسمانی کتابوں پر نائق ہے بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ قدرت کی ازلی عنایت نے انسان کے لئے جو کتابیں تیار کی ہیں ان سب میں یہ بہترین کتاب ہے اسکے نفع انسان کی خیر و فلاح کے متعلق فلاسفہ یونان کے تفویں سے کہیں اچھے ہیں اس میں آسمان و زمین کے بنانے والے کی حمد و ثنا بھری ہے خدا کی عظمت سے اسکا حرف حرف لبریز ہے جس نے یہ چیزیں پیدا کی ہیں اور ہر ایک چیز کی اسکی استعداد کے مطابق رہنمائی کی ہے (پیام آمین)

(۵) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء صفحہ ۲۶ ج ۲

مسٹر آرنلڈ دہانت نے اسلامک ریویو ماہ مئی ۱۹۱۶ء صفحہ ۲۲۶ میں لکھا ہے  
 "وہ اسباق جو ہم عہد نامہ عتیق اور عہد نامہ جدید سے یہودیوں کے توسط سے سیکھتے ہیں (نصف یورپ ایک یہودی یعنی جناب مسیح اور بقیہ نصف ایک یہودن یعنی جناب مریم کی پرستش کرتا ہے) ہمیں بنی نوع انسان کے ساتھ انسانیت سے پیش آنا اور تمام لوگوں کے خیالات کا احترام کرنا سکھاتے ہیں لیکن قرآن نے جسکو ایک ساربان کے فرزند نے لکھا مسلمانوں کو نہ صرف زبردست جنگ آرائی سکھائی بلکہ پرائیویٹ زندگی میں ہمدردی۔ خیرات۔ فیاضی شجاعت اور مسلمان نوازی کا سبق پڑھایا"

(۶) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء صفحہ ۲۶ ج ۲

بابا نانک نے لکھا ہے۔ توریت۔ زبور۔ انجیل۔ ترے پڑھ سن ڈھے ویدر ہی  
 قرآن کتاب کل جگ میں پروار۔ (جنم ساکھی کلان صفحہ ۱۴) (توریت۔ زبور۔ انجیل اور



وید وغیرہ تمام پڑھکر دیکھ لے قرآن شریف ہی قابل قبول اور اطمینان قلب کی کتاب  
نظر آئی) رہی کتاب ایمان وی بیج کتاب قرآن (اگر بیج پوچھو تو سچی اور ایمان کی کتاب  
جسکی ملاقات سے دل باغ باغ ہو جاتا ہے قرآن شریف ہی ہے)

(و) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ۲۶ ۲۷ ج

پروفیسر اڈورڈ جی براؤن ایم۔ اے۔ ایم۔ بی نے اپنی تالیفات دوائے لٹری  
ہسٹری آف پریشیا، (تاریخ ادبیات ایران) میں ژند اوستا اور قرآن کا مقابلہ  
کرتے ہوئے ص ۲۸ میں لکھا ہے۔ میں جون جون قرآن پر غور کرتا اور اس کے مفہوم و  
معانی کے سمجھنے کی کوشش کرتا ہوں میرے دل میں اسکی قدر و منزلت زیادہ ہوتی  
جاتی ہے لیکن ژند اوستا کا مطالعہ بجز ایسی حالتوں کے کہ اسکو علم الاوثان یا تحقیق  
لسانی یا اسی قسم کے دیگر اغراض کے لئے پڑھا جائے طبیعت میں تکان پیدا کرتا اور  
بار خاطر ہو جاتا ہے۔

(ز) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ۲۶ ۲۷ ج

انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کی جلد ۱۲ صفحہ ۵۹۹ میں لکھا ہے۔ قرآن کے مختلف  
حصص کے مطالب ایک دوسرے سے بالکل متفاوت ہیں بہت سی آیات دینی و  
اخلاقی خیالات پر مشتمل ہیں مظاہر قدرت تاریخ الہامات انبیاء کے ذریعہ اس میں خدا کی  
عظمت مہربانی اور صداقت کی یاد دلائی گئی ہے بالخصوص حضرت محمد (صلعم) کے  
واسطہ سے خدا کو واحد اور قادر مطلق ظاہر کیا گیا ہے۔ بت پرستی اور مخلوقات کی  
پرستش کو (جیسا کہ جناب مسیح کو خدا کا بیٹا سمجھ کر پوجا جاتا ہے) بلا لحاظ ناجائز قرار  
دیا گیا ہے قرآن کی نسبت یہ بالکل بجا کہا جاتا ہے کہ وہ دنیا بھر کی موجودہ کتابوں  
میں سب سے زیادہ پڑھا جاتا ہے۔

(ح) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ۲۶ ۲۷ ج

ڈاکٹر کینن آئزک لیٹرنے ۱۹۲۵ء میں بحیثیت صدر نشین کلیسائے انگلستان  
ایک تقریر کی تھی جو اسی زمانہ میں لندن ٹائمز میں شائع ہوئی تھی اس تقریر کا خلاصہ یہ ہے



کہ اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے جو تمدن کا جھنڈا اڑاتا ہے جو تعلیم دیتا ہے کہ انسان جو نہ جانتا ہو اسکو سکھے جو بتاتا ہے کہ صاف کپڑے پہنو اور صفائی سے رہو جو حکم دیتا ہے کہ استقلال و استقامت لازمی فرض ہے بے شبہ دین اسلام کے تمام اصول ارفع میں اور اسکی خصوصیات شائستگی اور تمدن سکھلاتی ہے۔

(ط) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ص ۲۶ جلد ۲

”ہر برٹ لکچرز“ میں یہ فقرات موجود ہیں

اسلامی قانون قابل تعریف اصول پر مشتمل ہے اور زیادہ قابل تعریف یہ امر ہے کہ اسے ان اصول کی تعلیم و انجام دہی کی زبردست حائل میں کامیابی حاصل ہوتی ہے۔ ”شریعت اسلام نہایت اعلیٰ درجہ کے عقلی احکام کا مجموعہ ہے جن فضائل و اعمال کی اس میں ہدایت کی گئی ہے وہ ایسے برگزیدہ اور شائستہ ہیں کہ کسی مشہور مسیحی فیس کی ہدایتیں بھی انکا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔“

(ی) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ص ۲۶ جلد ۲

۱۰۸

مسٹر وڈول جس نے قرآن شریف کا ترجمہ شائع کیا لکھتا ہے ”جبنا بھی ہم اس کتاب (قرآن) کو الٹ پلٹ کر دیکھیں اسقدر پہلے مطالعہ میں اسکی نامرغوبی تھے نئے پہلوؤں کے اپنا رنگ جاتی ہے لیکن فوراً ہمیں مسخر کر لیتی۔ متحیر بنا دیتی اور آخر میں ہم سے تعظیم کر اکر چھوڑتی ہے اسکا طرز بیان باعتبار اس کے مضامین و اغراض کے عقیف عالیشان اور تہذیبی ہے اور جابجا اس کے مضامین سخن کی غایت رفعت تک پہنچ جاتے ہیں غرض یہ کتاب ہر زمانہ میں اپنا پر زور اثر دکھاتی رہے گی“

سہم

رسالہ تہما مہا تمت الجلد الثالث الذی تبہامہ تم اصل الکتاب و محمدہ اللہ الذی عندہ ام الکتاب : واللہ عندہ حسن الثواب : و نرمان الختام : اول شہر اللہ محرم الحرام ۱۳۳۵ من ہجرۃ سیدہ الامام صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی آلہ العظام واصحابہ الکرام مدی اللیالی والایام : ابدأ ابدأ لا القضاء ولا النصرام : فقط۔



یعنی اسے مرتضیٰ اب اسی طرف سے جواب کو بھی تلاش کرواں گے کہ یہ سوال بھی تمکو  
اُسی طرف سے آیا ہے۔

**گوشہ بے گوشہ دل شہ رست تابلہ شرقی ولا غرب ازہی ست**

یعنی بے گوشہ دل کا گوشہ لا شرقی سے لا غربی تک ایک شاہ راہ ہے ایک برتر کی طرف۔  
دل کے بے گوشہ ہونے سے مراد دل کا لامکانی ہونا اور پھر اُسکے گوشہ سے مراد خلوت  
ہے مقصود یہ کہ جو جسم کہ لامکانی ہے اس سے خلوت میں حق تعالیٰ تک ایک شاہ راہ  
ہے کہ جب اسکو خلوت نصیب ہوتی ہے اور اثر دھام خلافت نہیں ہوتا وہ فوراً اُس  
طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ لہذا تم اُس طرف توجہ کرو اور ادھر لو لگاؤ کہ اس سے ساری  
اشکال حل ہو جائیں گے۔

**تواژین سو وازان چون گدا اے کہ معنی چمی جونی صدا**

یعنی تو اس طرف سے ہی ہے اور اُس طرف سے مثل گدا کے ہے تو اے کوہ معنی تو  
صدا کو کیا تلاش کر رہا ہے مطلب یہ ہے کہ تو تو کوہ معنی ہے اور تیرے اندر تو الوار  
و تجلیات حق درجہ استعداد میں موجود ہیں تو پھر ان الفاظ اور ہشیار ظاہری پر کیوں  
لگا ہوا ہے جن سے کہ اشکال واقع ہوتے ہیں تو اُس معنی اور اُس مقصود کی طرف کیوں  
رجوع نہیں ہوتا۔

**ہم از ان سو جو کہ وقت درو می شوی در ذکر یار بی دو تو**

یعنی اس جواب کو بھی اُس طرف سے ڈھونڈو جہاں کہ درو کی وقت ذکر یابی میں تو ڈھونڈو کرتا ہے  
مطلب یہ کہ مصیبت کے وقت جسکو پکارا کرتا ہے اُسکا جواب بھی اُدھر ہی سے طلب کرو۔

**وقت درو و مرگ آنسوی خمی چونکہ دردت رفت چہ نے اعجمی**



یعنی درد اور مرگ کے وقت تو اس طرف جھکتا ہے اور جبکہ ورد تیرا جاتا رہا تو تو کیسا اجنبی ہو جاتا ہے جیسا کہ قرآن شریف میں ہے کہ وَإِذَا سُرَّكَبَ الْفَلَکُ دَعَا لِلّٰهِ مَخْلَصِیْنَ لہ الدین فلما نجاہم الی البر اذا ہم یشترون۔ کہ جب وہ کشتی میں سوار ہوتے ہیں اس وقت تو حق تعالیٰ کو خلوص سے پکارتے ہیں اور جب انکو خشکی کی طرف نجات دیتے ہیں تو شرک کرنے لگتے ہیں۔ تو اسی طرح ہم لوگ مصیبت کے وقت تو حق تعالیٰ کو پکارتے ہیں اور جب حق تعالیٰ اُس مصیبت سے نجات دیدیتے ہیں تو بس پھر سب بھول جاتے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

**وقت محنت گشتہ اللہ کو چونکہ محنت رفت کوئی راہ کو**

یعنی مصیبت کے وقت تو تو اللہ کہنے والا نجاتا ہے اور جب وہ مصیبت جاتی رہی تو کہتا ہے کہ راہ (حق) کہاں ہے۔

**ور زمان درد و غم یادش کنی چون شدی خوش باز غفلت تی**

یعنی درد و غم کے وقت میں تو اُسکو تو یاد کرتا ہے اور جب (درد و غم سے) اچھا ہو جاتا ہے تو غفلت پرستعد ہو جاتا ہے۔

**این ازان آمد کہ حق را بی گمان ہر کہ بٹا سدا بود و انہم بران**

یعنی یہ اس وجہ سے ہے کہ جو کوئی حق کو بے گمان پہچان لیگا وہ تو ہمیشہ اُسی پر قائم رہیگا۔

**وانکہ در عقل و گمان مستش حجب گاہ پوشیدہ است کہ بدرید حجب**

یعنی جس شخص کی عقل اور گمان میں حجاب ہے تو اُسکو کبھی پوشیدہ ہے اور کبھی گریبان دریدہ ہے مطلب یہ کہ جس نے حق کو پہچان لیا وہ تو ہر وقت اور ہر گھڑی اُس پر ہی رہتا ہے اور جو کہ ایسی محبوب ہے اُسکو کبھی تو مشاہدہ ہو جاتا ہے اور کبھی پھر محجوبیت ہو جاتی ہے



جب اس کو حضور ہوتا ہے تو وہ یاد کر لیتا ہے اور جب پھر حجاب ہو جاتا ہے تو وہ بھول جاتا ہے

## عقل جزوی کا خیرہ گنگون عقل کلی امین ازرب المنون

یعنی عقل جزوی کبھی تلبشادہ حق میں حیران ہوتی اور کبھی سرنگون ہوتی ہے اور عقل کلی حوادث زمانہ سے بیخوف ہوتی ہے عقل جزوی سے مراد عقل عوام اور عقل کلی سے مراد عقل اولیاء کہ وہ ادراک کلیات کا کرتی ہے۔ تو جزوی عقل تو مختلف احوال میں رہتی ہے اور عقل کلی ہمیشہ مشاہدہ میں رہتی ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو یہ کوہ کہ۔

## عقل بفروش و ہر حیرت بخر رو بخواری نے بخارا ای سپر

یعنی عقل (جزوی) کو اور ہنر (ظاہری) کو فروخت کر کے حیرت کو خرید لے اور لے صاحبزادہ خواری میں جاؤ بخارا میں مست جاؤ چونکہ بخارا میں علوم زیادہ تھے تو مطلب یہ ہے کہ ان علوم ظاہری کے حصول میں کوشاں مت ہو بلکہ تواضع اور انکسار حاصل کرو اور جب تم تواضع پیدا کرو گے تو یہ ہوگا کہ۔

۱۸۷

## تا تجارتے دگر بینی درون ساکنان محفلش لا یفقہون

یعنی تاکہ تم باطن میں ایک دوسرا بخارا دیکھو کہ اس محفل کے ساکنان ظاہری باتون کو سمجھتے بھی نہیں ہیں یعنی تم کو وہاں علوم و معارف حاصل ہونگے لہذا تواضع و انکسار پیدا کرو۔ آگے ایک اعتراض کا جواب دیتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ آپ جو اس علم ظاہری کی خدمت کرتے ہیں اور معانی کے حصول کی ترغیب دیتے ہیں تو آپ بھی تو خود یہ قصے و حکایات بیان کرتے ہیں جبکہ تعلق علم ظاہری سے ہے مولانا اس کا جواب بطور دفع دخل مقدر کے فرماتے ہیں کہ۔



# شرح حبیبی

ما چو خود را در سخن آغشتایم  
من عدم و افسانہ گرم درین  
این حکایت نیست پیش رو کا  
آن اساطیر اولین کہ گفت عاق  
لامکانے کہ در نور خداست  
ماضی و مستقبلش نسبت بہت  
یک تنے اور اپد ر مارا پس  
نسبت زیر و زبر شدین و کس  
نیست مثل آن مثال این سخن  
چولب جو نیست مشکال لب بہ بند

۱۸۸

کہ حکایت ما حکایت گشتایم  
ما تقلب یایم اندر ساجدین  
وصف حال است و حضور یار غا  
حرف قرآن را بد آثار تفاق  
ماضی و مستقبل حالش کجاست  
ہر دو یک چیز اند و پنداری کہ دست  
یام زیر و زبر و بر عمرو آن زبر  
سقف سوخت و خویش کچھ نیست و بس  
قاصر از معنی نو حرف کہن  
بے لب و سائل بدست این بحر قند



این سخن پایان ندارد باز گرد  
سوئے فرعون و مدغم تا چه کرد

تم یہ شبہ نہ کرنا کہ آپ تو خود الفاظ میں پھنسے ہوئے اور قصہ گوئی میں مصروف ہیں اور ہم کو ترک الفاظ کی ہدایت فرماتے ہیں کیونکہ میں جو گفتگو میں مشغول اور یہاں تک مشغول ہوں کہ حکایات کے بیان کرنے میں ضرب المثل ہو گیا ہوں اور یہی رونا روئے ہوئے معدوم اور افسانہ ہو جاؤنگا اس سے میرا مقصود الفاظ نہیں بلکہ ایک معنی صحیح ہیں وہ یہ کہ سائلین کی رہنمائی کا شرف مجھے حاصل ہو اور ان کی اہتدار سے مجھے مزید قرب حق حاصل ہو پس یہ جاننے والے کے نزدیک حکایات نہیں ہیں۔ بلکہ اظہار حقائق اور مشاہدہ جمال حق سبحانہ ہے کیونکہ مجھے ہر بات سے خوشنوی حق سبحانہ مطلوب ہے تم اسکو افسانہ کہنے سے احتراز کرو دیکھو قرآن کو نافرمانوں نے اساطیر الاولین کہا تھا۔ یہ انکے کفر و نفاق کی علامت تھی وہ لامکان جہان نور خدا (قرآن) ہے ماضی و مستقبل و حال کہان سے اسلئے کہ یہ یا تو زمانہ کے حصص ہیں یا زمانیات کے اقسام اور وہاں نہ زمانہ کو دخل ہے اور نہ زمانیات کو۔ ماضی و مستقبل تو تمہارے لحاظ سے ہیں ورنہ فی حد ذاتہ ہا دونوں ایک شے ہیں مگر تم اسکو دو سمجھتے ہو۔ اسکو ہم واضح مثالوں سے ظاہر کرتے ہیں ایک شخص ہے کہ اُسکا باپ بہار بیٹا ہے تو یہ شخص اپنی ذات کے لحاظ سے ایک ہے مگر نسبت کے اعتبار سے دو کیونکہ باپ بھی ہے اور بیٹا بھی اور دیکھو کوٹھا زید کے نیچے ہے اور عمرو کے اوپر ہے پس وہ تخت و فوق و شخصوں کے لحاظ سے ہو گیا ہے ورنہ جہت اپنے لحاظ سے صرف ایک شے ہے۔ یونہی ماضی و مستقبل قرآنی کو سمجھ لو۔ لیکن ان امور مذکورہ کو اسکی تقریبی مثال سمجھنا اور من کل الوجوہ اسکی مثال نہ سمجھنا کیونکہ ہر دو میں بہت بڑا فرق ہے اور یہ فرق اس لئے باقی رہا کہ الفاظ تو ہیں و قیاسی اور پُرانے اور معانی میں نئے جگے نئے الفاظ موضوع نہیں لہذا انہیں پرانے الفاظوں میں سے اس نئے معنی کے مناسب الفاظ کا لکھ کر ظاہر کیا جاتا



ہے اس لئے وہ معنی پر کسے طور پر ظاہر نہیں ہو سکتے۔ آگے الفاظ کو مشک سے اور معانی خاصہ کو نندی اور سمندر سے تشبیہ دیکر فرماتے ہیں کہ اے مشک کے مشابہ لفظ جبکہ اس نندی کا کنارہ نہیں تو تم اپنا منہ بند کر لو اور ان معانی جدیدہ کو اپنے اندر سماتنے کی ہوس نہ کرو کیونکہ اس بحر قند کا تو کوئی ساحل اور کنارہ ہی نہیں پھر تم اپنے اندر انہیں کیسے لے سکتے ہو۔ خیر یہ گفتگو تو ختم نہ ہوگی۔ اب بدولغ فرعون کی طرف لوٹنا چاہیے اور دیکھنا چاہیے کہ اس نے موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ کیلئے کیا تدبیر کی۔

## شرح شبیری

من چو خود را در سخن آغشته ام کہ حکایت من حکایت گشتم

یعنی میں نے اپنے کو جو باتوں میں ملا رکھا ہے اور حکایت کی وجہ سے میں خود حکایت بن گیا ہوں

۱۹۰

من عدم و افسانہ گردم درین تا قلب یا بزم اندر ساجدین

یعنی میں جو عدم اور افسانہ بات میں ہو گیا ہوں یہ سب اسلئے ہے تاکہ میں ساجدین میں قلب پاؤں قرآن شریف میں ہے و قلبک فی الساجدین یعنی حضور جو تہجد پڑھنے والوں کی نگرانی فرماتے ہیں تو ہم آپ کا ان میں قلب دیکھتے ہیں تو بسطرح کہ وہ ان حضو ثواب کے لئے ایسا کرتے تھے اسبطرح میں بھی یہ ساری حکایات ہدایت کیواسطے لاتا ہوں کہ ان سے نتائج نکال کر ہدایت ہوگی۔

این حکایت نیست پیش مرد کا وصف حالست و حضو یار فاک

یعنی یہ کام والے آدمی کے سامنے تو حکایت نہیں ہے بلکہ وصف حال ہے اور حق تعالیٰ کا حضور ہے۔



## آن ساطیر اولین کہ گفت عاق حرف قرآن را بد آثار نفاق

یعنی وہ جو حرف قرآن کو اس کافر نے اساطیر الاولین کہا تھا یہ سب آثار نفاق سے تھا حالانکہ حرف قرآنی ایک ایک ہدایت ہیں تو اسی طرح جو کہ کام کا آدمی ہے اسکے سامنے تو یہ حرف قرآنی کی طرح ہادی ہیں ورنہ پھر حکایات تو ہیں ہی۔

## لامکانے کہ در و نور خداست ماضی و مستقبل و حال از کجاست

یعنی لامکانی جس میں کہ نور حق ہے اُسکا ماضی اور مستقبل اور حال کہاں سے ہے مطلب یہ کہ اُسکے اعتبار سے تو سب یکساں ہے وجہ یہ ہے کہ قرآن تو کلام حق ہے اور وہ کلام حق ہونے کے اعتبار سے اور صفت حق ہونے کے اعتبار سے تو قدیم ہی ہے۔ اگرچہ وہ حادث ہو گئی ہو باعتبار الفاظ کے تو اسی طرح اگرچہ یہ بظاہر حکایات ہیں مگر حقیقت کے اعتبار سے یہ ہادی ہیں۔

۱۹۱

## ماضی مستقبل نسبت تو بہت ہر کہ یک چیزند و پنداری کہ دست

یعنی اُسکا ماضی اور مستقبل تیری نسبت کر ہے اور وہ دونوں ایک ہی شے ہیں اور تو ان کو دو سمجھے ہوئے ہے یعنی ایک ہی شے ہادی اور مضل ہوتی ہے ایک کے اعتبار سے ہادی ہے اور دوسری کے اعتبار سے مضل ہوتی ہے اور تم یہ خیال کرتے ہو کہ دو چیزیں ہیں ان میں سے ایک ہادی ہے اور ایک مضل ہے یہ نہیں بلکہ اسکی مثال ایسی ہے جیسے کہ

## یک تنے اور پدر مارا پسر بام زیر زید و بر عمرو آن زبر

یعنی ایک ہی شخص ہے اسکے لئے تو باپ ہے اور ہمارا لڑکا ہے اور کوٹھا زید کے نیچے ہے اور عمرو کے وہی اوپر ہے مطلب یہ ہے کہ نسبت کے بدلنے سے منسوب نہیں بدلتا ایک ہی شے میں اعتبار ہو سکتے ہیں ایک ہی شخص ایک کے اعتبار سے تو باپ ہے



اور دوسرے کے اعتبار سے بیٹا دید کوٹھے کے اوپر اور عمر نیچے تو کوٹھا تو وہی ہے مگر ایک کے اوپر ہے اور دوسرے کے نیچے ہے خود فرماتے ہیں کہ۔

## نسبت زیر و زبر شد زین و کس      سقف سوئے خوش یکچہرست و بس

یعنی اوپر نیچے ان دونوں شخصوں کی نسبت ہوئی ورنہ خود سقف اپنے اعتبار سے ایک ہی شے ہے اور بس تو اس طرح کلام حق درجہ کلام میں تو قدیم ہی ہے اُسکے یہاں ماضی اور مستقبل کہاں ہے اور یہ جو کفار کہتے تھے کہ یہ حکایات پہلون کی ہیں یہ پہلے اُنکے اعتبار سے تھے ورنہ حق تعالیٰ کے سامنے تو سب یکساں ہیں جو شے کہ ہم سے پہلے ہے وہ حق تعالیٰ کے سامنے اس وقت موجود ہے تو اختلاف زمان ہمارے اعتبار سے ہی ہے اس طرح یہ حکایات ماضی کی ہیں مگر اُنکے مصادر بق اب بھی موجود ہیں آگے فرماتے ہیں کہ۔

## نیست مثل آن مثالست این سخن      قاصر از معنی نو حرف کہن

یعنی اسکے مثل نہیں ہے بلکہ یہ ساری باتیں مثال ہیں اور یہ حرف کہن معنی نور کے بیان سے قاصر ہیں مطلب یہ کہ چونکہ حق تعالیٰ کا کلام تو جیسا تھا ویسا ہی اب بھی ہے اسلئے وہ اگرچہ قدیم ہے مگر اب بھی وہ معنی نو ہی ہیں اور ہمارے الفاظ ہر گھڑی زائل ہوتے ہیں تو یہ ہر گھڑی کہن ہو رہے ہیں تو ان کو حرف کہن کہا تو فرماتے ہیں کہ ہم نے جو کچھ یہ بیان کیا ہے یہ حق تعالیٰ کی مثال ہے مثل نہیں ہے اسلئے کہ مثل تو کہتے ہیں مشارک فی النوع کو اور یہ باری تعالیٰ کے ساتھ متمتع ہے لہذا یہ مثال ہے مگر آپس بھی ہم مثال پوری طرح بیان نہ کر سکے بلکہ اسکے بیان سے بھی قاصر رہے ہیں آگے فرماتے ہیں کہ۔

## چون لب جمعیست مشکال لب بند      بے لب ساحل بیست این بحر قند



الحديث حديث

ابن ثعلبة

اذا ابيت

شئاً مطاعاً

وهو متبعاً

واجاب كل

ذی سرای

برایہ فعلیک

بنفسک ابوداؤد

والترمذی

وحسنہ

وابن ماجہ

ف فیہ ما علیہ

البعض من

عدم التعرض

لاحد وجودہ

الامراض اظہر

ودع امر العامة

الحديث حديث لولتہ بنوا

الخشيت علیکم ما هو اکبر

من ذلك العجب العجيب البزار

حديث ابو ثعلبة کی حدیث کہ جب تم یہ حالت

دیکھو کہ حرص کی اطاعت کجا رہی ہے اور خواہش

نفسانی کا اتباع ہو رہا ہے اور ہر ذی رائے

اپنی رائے کو پسند کرنے لگا ہے تو (اوس وقت)

تم اپنے نفس کی خبر لو (اور عامہ الناس سے تعرض مت

کرو جیسا کہ ایک روایت میں یہ زیادت بھی ہے

ودع امر العامة اور جن پر باقاعدہ حکمت

ہے وہ عامہ سے خارج ہیں) روایت کیا

اسکو ابوداؤد اور ترمذی نے اور ترمذی نے

اسکی تحنین بھی کی ہے اور ابن ماجہ نے بھی

روایت کیا۔ **ف** اس میں اوسکا ذکر ہے جو

بعض بزرگوں کا معمول ہے کہ (بجز مواقعِ دعا)

کسی سے تعرض نہیں کرتے (کیونکہ ان عذروں

کے ہوتے ہوئے عدم تعرض کی اجازت ہے)

اور ان عذروں کا وجود (اس وقت) ظاہر ہے

(اور چونکہ یہ عدم تعرض واجب نہیں اس لئے

جو بزرگ تعرض کرتے ہیں وہ بھی اس حدیث

کے خلاف نہیں)

حديث۔ اگر تم سے گناہ صادر نہوں تو مجھ کو

تمہیں سے بھی بڑی بات کا اندیشہ ہے

اور وہ خود دینی خود دینی ہے اسکو بزار نے اور

عندما تعرض للعامة في بعض الأحوال الخاصة

۹۱۰

بعض احوال خاصہ میں جبکہ تعرض للعامة



وابن جان فی الضعفاء  
والبیہقی فی الشعب من حدیث  
النس و فیہ سلام بن ابی الصہب  
قال البخاری منکر الحدیث  
وقال احمد حسن الحدیث  
ورواہ ابو منصور الدیلمی  
فی مسند الفردوس من حدیث  
ابی سعید بسند ضعیف  
جدا ف فیہ ما یدکرہ  
العارفون من بعض الحكم  
التکوینیۃ للمعاصی ولا  
یلزم منه الاذن فی مباشرتها  
وانما المقصود منه التخفیف  
فی غم المعاصی بحیث یقضى الی القنوط

الحدیث

ان الله لا ينظر

الی صورکم

تقدمت

فی العزیزی

ان الله لا

ینظر الی صورکم

ابن جان نے ضعفاء میں اور بیہقی نے شعب میں  
حضرت انس کی حدیث سے اور اسمیں سلام  
بن ابی الصہب سے اور بخاری نے منکر الحدیث  
کہا ہے اور احمد نے حسن الحدیث کہا ہے اور  
اسکو ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں  
ابو سعید کی حدیث سے ایسی سند روایت  
کیا ہے جو غایت درجہ ضعیف ہے و  
اسمیں وہ مضمون ہے جسکو عارفین ذکر کیا کرتے ہیں  
یعنی معاصی کی بعض تکوینی حکمتیں اور اس سے  
معاصی کے ارتکاب کی اجازت لازم نہیں آتی  
صرف مقصود اس (مضمون) سے ترک معصیت  
کے اس غم میں تخفیف کرنا ہے جو درجہ یاں  
تک پہنچ جاوے (جس سے پر وہ نہ معصیت  
توبہ کرے یہ معصیت کو ترک کرے)

حدیث - اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں کو  
نہیں دیکھتے یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے میں  
(داشریف) کہتا ہوں کہ (چونکہ وہ موقع میں نے  
تلاش نہیں کیا اس لئے دوسری جگہ سے نقل  
کرتا ہوں) عزیزی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ  
تمہاری صورتوں کو (جنہیں اعمال ظاہرہ محضہ  
بھی آگئے کہ وہ بھی خاص پہنات ہیں بہت کی)



واموالکم ولكن

انما ينظر الى

قلوبكم واعمالكم

مره عن ابى

هريرة ف

صرح في كون

اصلاح الباطن

اصلاح الاعمال لا

يعتد بها بدنه وقول

الدوحي كالمترجمة له

ما بروں راننگریم وصال را

مادروں راننگریم وصال را

اور اموال کو نہیں دیکھتے لیکن تمہارے قلوب

اور اعمال کو دیکھتے ہیں روایت کیا اسکو

مسلم اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے۔

ف حدیث صریح ہے اصلاح باطن کے

اصل ہونے میں (اور اعمال کا ذکر اس کا

منافی نہ سمجھا جاوے) کیونکہ اعمال بھی بدطن اصلاح

باطن معتد بہا نہیں ہیں (چنانچہ عقیدہ صحیحہ اخلاص

اعمال میں بالاتفاق شرط ہے اور یہ دونوں

باطن میں) اور مولانا رومی کا یہ شعر گویا اس

حدیث کا ترجمہ ہے

ما بروں راننگریم وصال را

مادروں راننگریم وصال را

## كتاب التوبة من ربيع المنية

## كتاب التوبة از ربيع منجيات

الحديث الذم توبة ابن جثم

وابن حبان والحاكم وصح

اسناداه من حديث ابن

مسعود وزواة ابن حبان

والحاكم من حديث الش وقال

صحیح علی شرط الشيخین ف

فی حقیقة التوبة

حدیث نام ہونا توبہ ہے روایت کیا

ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے اور حاکم نے اور

انہوں نے اسکی اسناد کو صحیح بھی کہا ہے ابن مسعود

کی حدیث اور ابن حبان اور حاکم نے انس کی

حدیث سے بھی اسکو روایت کیا اور حاکم نے

کہا کہ یہ صحیح ہے شیخین کی شرط پر ف اس حدیث

میں توبہ کی حقیقت بیان کی گئی ہے



الحديث الله افرح بتوبة

عبد المؤمن من

رجل نزل في ارض

فلاة دوية مهلكة

الحديث متفق عليه من

حديث ابن مسعود

والسنن زاد مسلم في

حديث السنن شرف قال

من شدة الفرح اللهم

انت عبدی وانار بك

اخطأ من شدة الفرح

ورواه مسلم بدون

هذه الزيادة من

حديث النعمان بن بشير

ومن حديث ابن

هريرة مختصراً

ف فيه العفو عن

المغلوب ولو من

الفرح فكيف بالهجرة

والمشوق

۹۶

العفو عن المغلوب

ساق از مغلوب

حديث الله تعالى اپنے بندہ مومن کی توبہ سے

اور شخص سے بھی زیادہ خوش ہوتے ہیں ایک ایسی زمین میں

جہاں آب و گیاہ اور ہلاکت کا مقام ہے اور

اور یوں جنگل میں اس کا اونٹ گم ہو گیا جس پر اس کا

خور و نوش کا سامان تھا اب نہ کھانے پینے کو

رہا نہ سواری یہی پس ہلاکت کا منتظر ہو کر بیٹھ رہا

آنکھ جو کھلی تو کیا دیکھتا ہے کہ اونٹ مع سامان کے

پاس کھڑا ہے اور سوقت کے قدر خوش ہو گا تو اللہ تعالیٰ

اس سے بھی زیادہ توبہ کرنے سے خوش ہوتے ہیں (روایت کیا

اسکو بخاری و مسلم نے ابن مسعود اور انس کی حدیث اور

مسلم نے انس کی حدیث میں یہ اور زیادہ کیا ہے یعنی پھر تو

شخص نے شدت خوشی میں کہہ دیا کہ اے اللہ تو میرا بندہ ہو

اور میں تیرا رب بن (منصور فرماتے ہیں کہ) وہ شدت فرح سے

چوک گیا اور مسلم نے نعمان بن بشیر کی حدیث اور ابو ہریرہ کی

حدیث بدون اس بابت کے مختصر روایت کیا ہے

اس حدیث میں یہ لفظ مذکور ہے کہ مغلوب کی غلطی متا ہے (کیونکہ

منصور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلطی کو نفل کر کے کبیر فرمایا)

اگرچہ وہ فرح ہی ہو (جو کہ ایک حالت ناشی عن الدنیا ہے) تو

پہلا جو محبت شوق سے مغلوب ہو سکا تو کیا پوچھنا ہے

جو کہ ناشی عن الدین کیفیات میں سے ہے

(باقی آئندہ)



اس قصہ کو شاہ عبدالرحیم صاحب رانی پوری سے بیان کیا تو انھوں نے فرمایا کہ اس اتنا ہی سنا ہے اسکے بعد فرمایا کہ ایک مرتبہ ملا جیون کے زمانہ میں بھی ایسا ہی ہوا ہے اس وقت بھی مردوں اور عورتوں کا داخلہ ساتھ ہوتا تھا مگر ملا جیون نے اسکو روکا تھا مگر پھر معلوم نہیں یہ مشترکہ داخلہ کب سے جاری ہو گیا جسکو دوسری دفعہ مولانا شہید نے روکا۔

**حاشیہ حکایت (۶۱) قولہ ہم تلوار سے سر اڑا دینگے اقول یہ**  
تہدید تھی مراد نہ تھی (شش)

(۶۲) خانصاحب نے فرما کہ خورجہ میں ایک شخص تھے حاجی محمد اسحق خان نہایت پابند صوم و صلوة اور ذاکر و شاعر تھے یہ صاحب مولانا نانوتوی سے بیعت تھے اتفاق سے ایک مرتبہ دو تین روز مسجد میں نہیں آئے میں سمجھا کہ شاید کچھ بیمار ہو گئے ہیں اسلئے میں انکی عیادت کے لئے گیا جا کر دیکھا تو ایک کو ٹھہری میں چھپے بیٹھے تھے اور کانوں میں روڑ ٹھونس رکھا تھا میں نے پوچھا کہ کیا حالت ہے تم کئی روز سے نماز کے لئے نہیں آئے انھوں نے کہا کہ اچھا ہوں مگر کوئی چار روز سے ایک سخت عذاب میں مبتلا ہوں وہ یہ کہ جب کوئی گاڑی نکلتی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ میرے اوپر چل رہی ہے جب بیلوں کے سانٹا مارا جاتا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ میرے لگتا ہے اور جب کتوں میں آپس میں لڑائی ہوتی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ وہ میرے کاٹتے ہیں جب چکی چلتی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ گیہوں کے بدلہ میں پس رہا ہوں لڑکے بھاگتے ہیں تو میں سمجھتا ہوں کہ مجھ پر دوڑتے ہیں اس سے میں سخت تکلیف میں ہوں اور باہر نہیں نکل سکتا اور نہ چکی کی آواز سنی سکتا ہوں اسی لئے میں چھپا ہوا بیٹھا ہوں اور میں نے کانوں میں روڑ ٹھونس رکھا ہے میں نے کہا کہ اپنی اس حالت کی مولانا (نانوتوی) کو اطلاع کرو انہوں نے کہا کہ تم ہی کہہ دو میں نے کہا کہ تم کہہ کر مجھے دیدو میں اپنے خط میں بھیج دوں گا انھوں نے اپنی حالت کہہ کر مجھے دیدی اور میں نے اپنے عریضہ کے ساتھ اسکو مولانا کی خدمت میں روانہ کر دیا مولانا اس زمانہ میں دہلی میں تھے مولانا نے جواب دیا کہ اس کا جواب تحریر سے نہیں ہو سکتا تم ان سے کہہ دو کہ وہ میرے پاس چلے آئیں چنانچہ یہ گئے



مولانا نے کچھ نہیں کیا صرف اوراد و اشغال کے اوقات بدل دے یہ شخص دوسرے ہی دن اچھے ہو گئے۔

### حاشیہ حکایت (۶۲) قولہ کچھ نہیں کیا صرف اوراد و اشغال کے

اوقات بدل دے اقول احقر کا وجدان یہ ہے کہ مولانا نے تصرف فرمایا ہے اور اخفار تصرف کے لئے اوراد و اشغال کے اوقات بدلے ہیں واللہ اعلم باسرار عباده (شست)

(۶۳) خائف صاحب نے فرمایا کہ حکیم عبدالواحد جلیسر کے رہنے والے ایک شخص تھے جو ہاترس میں مطب کرتے تھے نہایت صالح اور متبع سنت تھے کسی نقشبندی بزرگ

سے بیعت تھے مجھے ان سے اور انکو مجھ سے بہت محبت تھی میں نے ایک مرتبہ انکو کچھ دبلا پایا تو ان سے حالت دریافت کی انھوں نے فرمایا کہ میں چند روز سے سخت

تکلیف میں ہوں میرے اوپر بجلی گرتی ہے کبھی رات کو کبھی دن کو اور میں مرجاتا ہوں اور سخت تکلیف سے مرتا ہوں اور اس کے بعد زندہ ہوتا ہوں تو تکلیف سے ہوتا ہوں

یہ بجلی اگر سوتے میں گرتی ہے تو بالکل خاکستر ہو جاتا ہوں انکے پیر کا انتقال ہو چکا تھا اسلئے انھوں نے مجھ سے مشورہ لیا میں نے کہا کہ مولانا گنگوہی کو لکھو انھوں نے مجھ سے

کہا کہ تم لکھ دو میں نے کہا کہ آپ لکھ کر مجھے دیدین میں اپنے عریضہ کے ہمراہ اسے روانہ کر دو نگا انھوں نے اپنی حالت لکھ کر مجھے دیدی میں نے اسے مولانا کی خدمت میں روانہ

کر دیا مولانا نے جواب دیا کہ یہ باتیں تحریر میں آنے کی نہیں ہیں انکو میرے پاس بھیج دو اسپر وہ گئے اور جاتے ہی بلا کچھ کہے سنے اچھے ہو گئے۔

### حاشیہ حکایت (۶۴) قولہ بلا کچھ کہے سنے اچھے ہو گئے اقول

اگر یہ تصرف تھا تو اس کے اخفا کے لئے کسی حیلہ کا اہتمام نہ فرمانا یہ بھی ایک مذاق ہے جیسا کہ اسکے قبل کی حکایت میں اخفار ایک مذاق ہے منشاء اخفا کا بعد ہے ریا سے اور منشاء

علم اخفا کا بعد ہے وسوسہ ریا سے یعنی یہ احتمال ہی نہیں ہوا کہ اس میں ریا ہوگی۔ ہر گھڑے رانگ و بوئے دیگر ست (شست)

(۶۴) خائف صاحب نے فرمایا کہ مولوی عبدالقیوم صاحب کے صاحبزادے



مولوی یوسف صاحب فرماتے تھے کہ جب انگریزوں کا تسلط ہوا تو حضرت شاہ عبد العزیز صاحب نے فرمایا کہ اب ہندوستان کی سلطنت حکمار کے ہاتھ میں آگئی ہے انکے ہاتھ سے نکلنا بہت مشکل ہے یہ روایت میں نے مولوی یوسف سے بلا واسطہ بھی سنی ہے اور بواسطہ مولوی محی الدین خان صاحب مراد آبادی بھی سنی ہے۔

**حاشیہ حکایت (۶۴) قولہ انکے ہاتھ سے نکلنا بہت مشکل ہے۔**

**اقول** اس پیشنگوئی کا بنی کرامت و فراست دونوں ہو سکتے ہیں انفرادی یا اجتماعات

(۶۵) خانصاحب نے فرمایا کہ مولانا نانوتوی نے خواب دیکھا تھا کہ میں خانہ کعبہ

کی چھت پر کسی اونچی شے پر بیٹھا ہوں اور کوفہ کی طرف میرا منہ ہے اور ادھر سے ایک

نہر آتی ہے جو میرے پانوں سے ٹکرا کر جاتی ہے اس خواب کو انھوں نے مولوی

محمد یعقوب صاحب برادر شاہ محمد اسحق صاحب سے اس عنوان سے بیان فرمایا

کہ حضرت ایک شخص نے اس قسم کا خواب دیکھا ہے تو انھوں نے یہ تعبیر دی کہ اس

شخص سے مذہب حنفی کو بہت تقویت ہوگی اور وہ پکا حنفی ہوگا اور اسکی خوب شہرت

ہوگی لیکن شہرت کے بعد اس کا جلدی انتقال ہو جائیگا اور میں نے یہ خواب اور اسکی

تعبیر خود مولانا نانوتوی سے سنی ہے مولانا کا تاعدہ تھا کہ جب عام لوگوں میں اس

خواب کو بیان فرماتے تو فرماتے ایک شخص نے ایسا خواب دیکھا تھا لیکن خاص

لوگوں سے فرمادیتے تھے کہ یہ خواب میرا ہے جب مولانا نے مجھ سے یہ خواب بیان

فرمایا تو اسوقت میں اکیلا تھا اور پاؤں دبارہا تھا اور مولانا نے بے تکلف مجھ سے

اپنا نام لیا تھا۔

**حاشیہ حکایت (۶۵) قولہ جلدی انتقال ہو جائیگا اقول**

بی واقع ہوا (شست)

(۶۶) خانصاحب نے بیان فرمایا کہ دلی کے ایک شہزادہ نے جسکا نام اسوقت

مجھے یاد نہیں رہا مجھ سے خود اپنا خواب بیان کیا کہ میں نے مکہ معظمہ میں خواب میں

دیکھا کہ ایک گٹھڑی آسمان سے میری طرف آرہی ہے میں نے اٹھ کر اس گٹھڑی کو



لیک لیا جب وہ میرے ہاتھ میں آئی تو اس وقت مجھے معلوم ہوا کہ وہ گھڑی نہیں ہے بلکہ ذبح شدہ اور کھال اُتری ہوئی مسلم مرغی ہے جسکے پنجے بھی موجود ہیں اور وہ پانی میں تر ہے اس خواب کو میں نے مولانا یعقوب صاحب سے بیان کیا تو انھوں نے سُکرت اہل کیا میں نے عرض کیا کہ حضرت اسکی تعبیر فرمادیجئے تب آپ نے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو حمل ہے مجھے حمل کا علم نہ تھا بیوی سے تحقیق کیا تو معلوم ہوا کہ واقعی حمل ہے میں نے عرض کیا کہ حضرت واقعی حمل ہے تو آپ نے فرمایا کہ لڑکی پیدا ہوگی مگر پانی کے صدمہ سے مر جاوے گی جب ایام حمل ختم ہوئے تو لڑکی ہی پیدا ہوئی جب ہم واپسی میں جہاز میں سوار ہوئے تو ایک مقام پر سمندر میں طغیانی ہوئی اور اسکی چھال مجھ پر اور اسکی مان پر اور لڑکی پر گری لڑکی دو تین سبکیاں لیکر مر گئی۔

**حاشیہ حکایت (۶۶) قولہ سبکیاں لیکر مر گئی اقول** مولانا اپنے وقت کے ابن سیرین تھے (شست)

(۶۷) خانصاحب نے فرمایا کہ اسی شہزادے نے بیان کیا کہ میرے ایک عزیز نے خواب دیکھا کہ میں جہنا پر کھڑا ہوں اور جہنا کی سیر کر رہا ہوں اتنے میں میرے منہ سے ایک کبوتر نکلا جو نہایت خوبصورت اور حسین تھا اور ایک درخت پر جا بیٹھا اور میری طرف منہ کر کے بولنے لگا میں نے اس خواب کو چھوٹے میان صاحب (مولوی محمد یعقوب صاحب) سے بیان کیا انھوں نے کوئی تعبیر نہیں دی اور فرمایا کہ سوچو بیٹا وہ (عزیز) اٹھ کر چلے گئے مگر میں (شہزادہ) بیٹھا رہا میں نے (شہزادے) نے عرض کیا کہ حضرت اسکی تعبیر کیا ہے فرمانے لگے کیا کہ دون ایمان اسکے اندر نہیں رہا اور وہ جو اسکی طرف دیکھ دیکھ کر بول رہا ہے وہ اسے چڑا رہا ہے وہ عزیز تھوڑے ہی دنوں کے بعد دہری ہو گئے۔

**حاشیہ حکایت (۶۷) قولہ دہری ہو گئے اقول** خواہ صانع

کے انکار سے یا اختیار صانع کے انکار سے جیسا ہمارے زمانہ میں بہت لوگ دوسری قسم کے ہیں اور اپنے کو مسلمان کہتے ہیں مگر صرف کہنے سے کچھ نہیں ہوتا (شست)



قیمت صرت چھ آنے (۲۴)

خدید الطبع و عظمیٰ

مضامین ۱۱۲ صفحہ تقطیع ۲۰ × ۲۶ ۱/۸

المولد الفسحي في المولد البزخي

ابو بکر	سراپت ہوا	فنا تھا وہ امدادیہ تھا نہ نہ ہون
عمر	سب ہوا	عاریع الاول ۳۳ھ بروز شنبہ
عثمان	دھننی رشتہ ہوا	۳ گھنٹہ ۵۰ منٹ رشتہ ہوا ۳ گھنٹہ کامل
حکیم	ریختہ ہوا	کری پر ٹھکرا
حکم	سینک ہوا	ماہ مبارک پہلی الاول میں پہلے بھی چند دفعہ ذکر تھی میں بعض مواضع بیان ہوئے ہیں درمیان میں چند سال بیان کرنا بہرہ برآں تھا
م	م	یہ ثابت کیا کہ ولادت کی دو قسمیں ہیں ایک سو فی ایک طاری جبکہ وفات کہا جاتا ہے کہ وہ ولادت نکلتی کہ وہ سو فی کو قبضل جو جس طرح تھوکی ولادت نکلتی کہ کمالات بھی بیان و قضا کی کہ کالات بیان کئے جاتے ہیں سیلورٹ ولادت نکلتی کہ کالات بھی بیان کرنا چاہئیں چنانچہ اس بیان میں یہ کہہ سکتا ذکر تھا کہ میں اب سولہ صلح تھی کہ یوں کہی وہ ذکر ولادت کے ساتھ ذکر و حال کو مجبوراً کہتے ہیں ۱۲
م	م	جملہ اہل بیت امام کو مومنا اور اہل علم کو اور ازین سے بھی اہل مومنا کو خود چاہئے
من ضبط	من ضبط	آخر قلم احمد رضا اندر محمد
مسلم	مسلم	تقریباً پچاس
مست	مست	اس خط کو میری خواہی ہو یا نہ ہو یہ خط لکھا گیا تھا کہ زمانہ ذکر کے لئے مسودہ سے اس لکھیل میں کچھ بعض جگہ دردی ہے

۱ طشاکھر :- محمد عثمان مالک کتبخانہ اشرفیہ دریاہ کلان مہلی

شهر مقتوی محلی بصر

آنکھ کے گیارہ مضمون کے واسطے مجرب ہی اول مقوی نظر ہے بفضلہ تعالیٰ۔ دوم آنکھ میں پھولا جالا ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ فضل سے صاف کر دیتا ہو۔ مگر چپک کا پھولا اس سے مستثنیٰ ہے۔ سوم اسکی مداومت سے آنکھ دیکھنے نہیں آتی ہے۔ چہارم اگر دیکھنے آئے اور آنکھ کے گد لانے ہی اسروز دو تین بار لگایا جائے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے اسی روز آرام ہو جاتا ہے۔ پنجم اگر جو ان آدمی کی نظر کسی آفت سے خراب ہو کر کم ہو گئی ہو تو اسکے لگانے سے نظر عموماً آتی ہو۔ ششم اگر بوڑھا آدمی اسکی ہمیشہ لگاتا ہے تو اسکی نظر اپنے مقام پر بھر جاتی ہو اور کم نہیں ہوتی۔ سہم اگر آنکھ میں سرخی جم گئی ہو اسکے لگانے سے بفضلہ تعالیٰ جاتی رہتی ہو۔ ششم اگر آنکھ میں پانی بیٹا ہو جو کمزوری بیا کرتا ہو اسکے استعمال سے وہ بھی دفع ہوتا ہو۔ پنجم اگر آنکھ میں چند ہی ہو گئی ہوں اور آنکھوں میں زخم ہو اور پیپ نکلتی ہو تو اسکی مداومت آنکھیں صحت اور اچھی ہوتی ہیں۔ پنجم اگر پلک ٹر گئے ہوں تو اسکے استعمال سے پلک جم آتے ہیں یا زہم آنکھوں کی اجنبی بیماری کو دفع و مانع ہوا اللہ تعالیٰ کے حکم و مشائے سے یہ ہمارے تجربہ میں آچکی ہیں قیمت ایک روپیہ فی تولد۔ محمد عبد اللطیف عفی عنہ سنوئی پت محالہ جالپوہ ضلع رتھک۔



# احقر مدیری قربانی اور ناظرین الہادی کی قدردانی

**حضرات :-** یہ تو آپ پر بخوبی ظاہر ہے کہ رسالہ الہادی میں سیدی و مرشدی حکیم الامت محی السنہ مولانا اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم کے وہ بیش بہا مضامین شائع ہوتے ہیں جسکو اسلام کی روح اور خدا شناسی کی جان کہا جائے تو بجا ہی ہے وہ مضامین ہیں جسے ایک کلمہ گو کامل و مکمل مسلمان بن سکتا ہے ان ہی کے مطالعہ سے توحید و سنت پرستقامت اور نور ایمان میں ترقی ہوتی ہے اور یہی وہ خاص باتیں ہیں جو ہمیشہ اسلام کو دوسرے مذاہب سے ممتاز کرتی رہی ہیں لیکن افسوس ہے کہ ان روح پرور و نور افروز مضامین کی جس قدر اشاعت ہونی چاہیے تھی وہ آج تک نہیں ہوئی اور اسکی وجہ یہی ہے کہ اس پر فتنہ مانہ میں ظاہری شور و فریاد کو نیا سلسلہ رہنماؤں اور گندم نما جو فروش صوفیوں کا بازار گرم ہو رہا ہے صورت پرستی نے معانی و حقائق کو زندہ درگور کر دیا ہے شاندار الفاظ اور لہجے دار تقریروں پر ہر شخص مجبور ہو کر اور تحسین آفرین کی آواز بلند کر نیو تیار ہے اور اسکی کو اپنا دین ایمان سمجھتا ہے :-

کیا آپ نہیں دیکھتے کہ ایک معمولی سے معمولی رسالہ بھی جسکو الہادی جیسے مضامین کی ہوا بھی نہیں ملے محض الفاظ کی نائش اور مبالغہ آمیز تحریر و نگاہی بدولت آج اپنی کثیر اشاعت پر فخر کر رہا ہے گناہ الہادی ہے کہ باوجود اپنی ظاہری و باطنی خوبیوں کے آج تک پانسو خریدار بنانے میں بھی کامیاب نہیں ہوا۔

**حضرات :-** آپ یقین کیجئے کہ احقر مدیری سے جس قدر قربانی اسکی اشاعت میں ہو سکی وہ میری ہمت و رجحانیت کے کہیں زیادہ ہے مگر قدردانی کا یہ حال ہے کہ ترقی تو درکنار اختتام سال پر الہادی کی موت حیات کا سوال پیدا ہو جاتا ہے کیونکہ بہت حضرات بجا سے دوسرے خریدار پیدا کر نیسکے خود بھی دی بی واپس کر کے احقر کی مالی مشکلات میں اور اضافہ کر دیتے ہیں اسلئے احقر کی موذبانہ گزارش ہے کہ جن حضرات کے سارے سال الہادی کا تعلق رہا ہو وہ اسکو قائم رکھنے کیلئے دو روپیہ آٹھ آنے کی کچھ حقیقت نہ سمجھیں۔

اہلیہ کی بیماری میں احقر بہت زبردبار ہو گیا ہے اور علاوہ کاروباری قرضہ کے ایک حقول رقم کی ادائیگی اپنے ذمہ کھتا ہے اسلئے آپکی سخن نہی و قدردانی سے قوی امید ہے کہ سال آئندہ کا وی۔ پی وصول فرما کر احقر کو مالی مشکلات سے نجات دلانے اور الہادی کے قیام و بقا میں امداد فرمانے میں عالی ہمتی

**نوٹ :-** چونکہ الہادی کا سال دو ختم ہو گیا اور جمادی الاول سے سال سویم شروع ہو گا۔ لہذا جن حضرات کو وی۔ پی کے خرچ سے بچنا ہے وہ بیع الثانی میں بذریعہ منی آرڈر چھ روانہ فرمادیں۔